

疑惑度脫

Kaṅkhāvitaraṇī
nāma
Mātikatṭhakathā
《疑惑度脫》名為 本母註釋書

Bhikkhu Santagavesaka (覓寂比丘) 譯

Namo Tassa Bhagavato Arahato Sammāsambuddhassa

禮敬世尊·阿羅漢·正自覺者。

一、比丘波提木叉註釋

「以清淨心禮敬了佛、法、僧，
分別禮敬、致敬、尊敬與恭敬。
毘奈耶的持續運行，延續了上座系的燈明。
合掌禮敬先前諸阿闍梨獅子。
大仙闡述了諸上首無罪法，
至進入解脫門的波提木叉。
由那可樂、謙遜、生活嚴淨、
與律行相應的梭那（Soṇa）長老所請求。
對此處生起疑惑之比丘的解釋，
為了度脫疑惑圓滿地抉擇，
依於諸大寺住者的誦法，
名為清淨的《疑惑度脫》我將解說。」

此中，「波提木叉（pātimokkham）」為向最解脫、極解脫、極勝妙、最上之義。這以語義而成一種。

以戒、聖典的分類，則成兩種。

此中，在「防護波提木叉律儀而住¹」和「此最先、此在前、此在現前的諸善法，以此而說波提木叉²」等稱為「戒的波提木叉」；在「兩部波提木叉以廣說而通曉³」等稱為聖典波提木叉。

1 Vin.iv,p.51.

2 Vin.i,p.103.

3 Vin.iv,p.51.

在此，若人守護、保護戒，他將免除、解脫惡道等諸苦，或者被自己責難等怖畏，為波提木叉；而對該波提木叉的解說即稱為聖典波提木叉。所以前面以語義所說的（與聖典波提木叉），兩者也有共通之處。在此解說戒的波提木叉，其實也說明了聖典的波提木叉；而在聖典的解說，而成了闡明該義。

此聖典波提木叉有比丘波提木叉和比丘尼波提木叉兩種。【2】此中，由「尊者們，請僧團聽我（說）」等分成五種誦的，定為比丘波提木叉；由「尊姊們，請僧團聽我（說）」等分成四種誦的，定為比丘尼波提木叉。

此中，誦戒序、誦他勝、誦僧初餘、誦不定和廣誦，名為比丘波提木叉的五種誦。

此中，誦戒序名為：「尊者們，請僧團聽我（說），……略……，發露了實是這位（比丘）的安樂。在此我問尊者們：『在此是否清淨？』第二次我再問：……略……，因此默然。此（事）我如此（憶）持。」接著說：「尊者們，已經誦（出戒）序了。」等方式，其餘的在宣說曾聽聞而成了已經誦了。

誦他勝等的區分，只是從戒序為初的開始，到他勝結束後而結合，只是更詳細〔廣說〕。從「其餘的應宣說曾聽聞」之語，當在誦他勝未結束而有障難生起之時，則應當一起說「其餘的曾聽聞」；若在戒序誦尚未結束，則沒有當說曾聽聞之名。⁴

在比丘尼波提木叉，除去不定誦，其餘與所說的方式（相同）。如此以這五種和四種誦的區分，而定為兩種波提木叉。這是（本書）將解釋的。由於當中以比丘波提木叉為初，因此為了解釋該義而說此。

⁴ 見：Vin.i.p.112-3.

“Suṇātu me, bhante, saṅho. Ajj’uposatho paṇṇaraso. Yadi saṅghassa pattakallaṃ saṅho uposathaṃ kareyya, pātimokkhaṃ uddiseyya.

Kiṃ saṅghassa pubbakiccaṃ? Pārisuddhiṃ āyasmanto ārocetha. Pātimokkhaṃ uddisissāmi, taṃ sabbe’va santā sādhukaṃ suṇoma manasikaroma.

Yassa siyā āpatti so āvikareyya , asantiyā āpattiyā tuṇhībhavitabbaṃ. Tuṇhībhāvena kho pan’āyasmante ‘parisuddhā’ti vedissāmi.

Yathā kho pana paccekapuṭṭhassa veyyākaraṇaṃ hoti, evamevaṃ evarūpāya parisāya yāvatatiyaṃ anusāvitāṃ hoti. Yo pana bhikkhu, yāvatatiyaṃ anusāviyamāne, saramāno santiṃ āpattiṃ n’āvikareyya, sampajānamusāvād’assa hoti. Sampajānamusāvādo kho pan’āyasmanto, antarāyiko dhammo vutto Bhagavatā. Tasmā saramānena bhikkhunā, āpannena visuddhāpekkhena, santi āpatti āvikātabbā, āvikatā hi’ssa phāsu hoti.

Uddiṭṭhaṃ kho, āyasmanto, nidānaṃ.

Tatth’āyasmante pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’

Dutiyam’pi pucchāmi: “Kacci’ttha parisuddhā?”

Tatiyam’pi pucchāmi: “Kacci’ttha parisuddhā?”

Parisuddh’etth’āyasmanto, tasmā tuṇhī.

Evamevaṃ dhārayāmi”ti.”

（尊者們，請僧團聽我（說），今天是十五日布薩。假如僧團已到適時，僧團當舉行布薩，誦波提木叉。

什麼是僧團的事前義務呢？請尊者們告白清淨，我將要誦波提木叉了。一切在場者，我們完全地傾聽、作意這（波提木叉）。

凡是有罪者，他應當發露；（假如）沒有罪，應當（保持）沉默。以（保持）沉默，我將知道尊者們是「清淨

的」。

正如單一的問題有（一個）回答；同樣地，在如此眾中有三次的告知。任何比丘，到三次的告知時，假如記得有罪而不發露者，則有知而妄語（罪）。尊者們，世尊說：知而妄語是障礙法。因此，記得已犯而想要清淨的比丘，有罪應該發露，發露了實是這位（比丘）的安樂。⁵

尊者們，已經誦（出戒）序了。

在此我問尊者們：『在此是否清淨？』

第二次我再問：『在此是否清淨？』

第三次我再問：『在此是否清淨？』

在此尊者們是清淨的，因此默然。

此（事）我如此（憶）持。）

「對『請聽我（說）』等句義的抉擇，

欲學戒具足的比丘請聽我（說）！」

此中，「請聽（suṇātu）」乃命令聽此之詞。

「我（me）」即那位誦者指出自己之詞。

「尊者們（bhante）」乃尊敬、崇敬之詞。

「僧團（saṅgho）」是人的團體之詞。

這是一切誦波提木叉者首先應誦之詞；乃世尊在王舍城聽許誦波提木叉時所說。因此，假如誦波提木叉者是僧團（的最）長老，應當稱「賢友們（āvuso）」；如果（誦波提木叉者）是較下座，則以巴利聖典而來的方法，應當稱「尊者們（bhante）」。或者由「（誦）波提木叉屬於長老（的責任）⁶」之語僧團長老當誦波提木叉；或由「諸比丘，我聽許可請當中聰明、賢能的比丘（誦）波提木叉⁷」之語較下

⁵ Vin.i,pp.102-3.

⁶ Vin.i,p.115.

⁷ Vin.i,p.116.

座者可誦波提木叉。

以「僧團 (saṅgho)」的字，而包括所有人之團體而說。

又以應施僧和通俗僧則成兩種。

此中，「應施僧 (dakkhiṇeyyasāṅgho)」是指八種聖人的團體；而「通俗僧 (sammutisāṅgho)」是指無區別（所有）的比丘團體，而此（通俗僧）即是這裡（僧團）之意。

【3】

這（僧團）以羯磨（的人數）而有五種，即：四群〔四人僧〕、五群〔五人僧〕、十群〔十人僧〕、二十群〔二十人僧〕、超過二十群〔過二十人僧〕。

此中，四群〔四人僧〕除了受具足戒、自恣和出罪外，能執行一切僧團的羯磨。

五群〔五人僧〕除了在中國〔中印度〕（受具足戒）和出罪外，能執行一切僧團的羯磨。

十群〔十人僧〕除了出罪羯磨外，能執行一切僧團的羯磨。

二十群〔二十人僧〕沒有僧團羯磨是不能執行的（即能執行一切僧團的羯磨）。超過二十群〔過二十人僧〕也是相同的。

如果需要由四群〔四人〕等僧團執行的羯磨，以較少的（人數來作羯磨）則是不可以的（因不足法定人數）。這乃顯示以超過（法定人數）為適合之義而說。

在此取全部，而四群（四人僧）即是通俗僧之意。

「今日布薩 (ajj'uposatho)」即今天是布薩的；以此而排除非布薩日。

「十五日 (pañṇaraso)」以此排除其它的布薩日。

以日（來區分）有三種布薩（日），即：十四日、十五日 and 和合日布薩；如此而說成三種布薩。

此中，寒季、熱季和雨季各於其第三和第七個半月（為十四日，每季）各有兩個（十四日），所以（一年共有）六個十四日；其餘的十八個（半月）為十五日。如此一年有二十四個布薩（日），平常有這麼多的作持。

由「諸比丘，我聽許（每）半個月可在十四或十五（日）誦波提木叉一次」之語；以及由「客（比丘）應依〔隨〕舊住（比丘）」等語；以及似此的其它因緣，也可以在十四（日）舉行布薩。

已經住了前雨安居，在迦提迦的滿月（日），假如他們被評論者惱亂而想再（舉行）自恣；或者前迦提迦月的十四（日）或後迦提迦月的滿月（日）；以及住過了後雨安居，在後迦提迦月的滿月（日），有這三種自恣。這也是平常的作持。

若有似此因緣，或有兩個迦提迦月的滿月（日），在前面（迦提迦月）的十四（日）舉行自恣，也是可以的。

如在〈憍賞彌犍度〉中而來的方法：由「已破的比丘僧團已經恢復（和合），在比丘僧中，為了止息諍事而使僧團和合，就應當在那時舉行布薩，當誦波提木叉」之語，除了十四和十五（日）外，其它之日稱為{和合}布薩日。

假如已住了雨安居，在迦提迦月之間，這也稱為和合自恣日。

在這（十四日、十五日 and 和合日）三日之中，以「十五（日）」而排除了其它（兩種）布薩（日）。

因此，以這「今日布【4】薩」之語，排除了非布薩日；由此排除了（非布薩日）不應舉行布薩。

假如在其它的布薩日舉行布薩，應當取該日之名。即若在十四日舉行布薩，當說「今日十四日布薩」；若在十五日舉行布薩，當說「今日十五日布薩」；若在和合日舉行布薩，當說「今日和合日布薩」。

「假如僧團已到適時 (Yadi saṅghassa pattakallam)」即在此已經到了這 (布薩) 羯磨的適時為已到適時；適時已到為已到適時。

這 (已到適時) 由四種條件，如註釋書的阿闍梨們所說：

布薩與多少位比丘 (來參加)
達到 (有效之) 羯磨，以及沒有
(違犯) 同分之罪，和此中沒有
應被遣出人，稱為「已到適時」。

此中，「布薩 (uposatho)」一即在 (十四日、十五日 和和合日) 三種布薩日之一的布薩日；若不在那 (十四日、 十五日 和和合日三日之布薩日所舉行) 的僧團布薩羯磨，即不名已到適時。如說：「諸比丘，非布薩日不應舉行布薩， 假如舉行者，(犯) 突吉羅罪。」

「多少位比丘 (來參加) 達到 (有效之) 羯磨 ((yāvaticā ca bhikkhū kammappattā) 即法定人數)」一 即到了多少位比丘對該布薩羯磨才是適當、合適的；即限定 至少有未被僧團舉罪的四位合格比丘，而且當他們處在同一 界內，(彼此) 必須不分離於手臂距離 (之外) (即當比丘 們處在同一界內時，比丘與比丘之間必須處在伸手所及處之 內)。

「界 (sīmā)」一由已結之界和未結之界而有兩種。

此中，超越十一種失壞 [無效]，與三種成就相 應，以界相 (nimitta) [界標] 為相 [界標]，(僧 團羯磨) 共結共許的界稱為已結的界。

以「由這十一種方式 [行相] 從界而羯磨失壞 [無 效]：『太小、太大、界相破損 (未完整)、以日影為界 相、無界相、站在界外共結 (的界)、在河川共結 (的 界)、在海洋共結 (的界)、在天然湖泊共結 (的界)、以 界和界重疊而共結 (的界)、以界覆蓋界而共結 (的

界)。⁸』之語稱這些是失壞〔無效〕的界。

此中，該處無法容納二十一位比丘坐下，稱為「太小」。

超過三由旬而共結〔共許〕，即使（超過）髮端之量，也稱為「太大」。

諸界相沒有相連接，稱為「界相破損（未完整）」。當宣稱東方界相後，次第地宣稱南、西、北方，然後再宣稱之前已宣稱的【5】東方，也可以逆向宣稱，如此為「界相沒有破損」。假如次第地結，當只宣稱到北方的界相，就在該處停止了，則稱為「界相破損（未完整）」。此外，假如在界相當中，取皮心樹（（*tacasāra-rukkha*）塔恰沙拉樹）、樹樁、塵堆或砂堆，以其中之一當一界相而共結，也稱為「界相破損（未完整）」。

以山等影，凡取任一種影為界相而共結的，稱為「以日影為界相」。

在未宣稱一切界相而共結的，稱為「無界相」。

宣稱諸界相後站在諸界相外共結的，稱為「站在界外共結（的界）」。

在河川等共結的，稱為「在河川、在海洋、在天然湖泊共結（的界）」。由「諸比丘，一切河川非界、一切海洋非界、一切天然湖泊非界」⁹之語即使已共結的也是未結的（界）。

以自己的界和他人的界相重疊而共結的，稱為「以界和界重疊而共結（的界）」。如果舊古寺院的東方有芒果樹和閻浮樹，這兩棵樹的樹枝互相附著，在那棵芒果樹的西方部分有閻浮樹，而寺院的界是在閻浮樹之內宣稱芒果樹（為界相）而結成的；又後來在那座寺院的東方的寺院為了結界

⁸ Vin.v,p.221.

⁹ Vin.i,p.111.

而比丘們在芒果樹之內宣稱閻浮樹（為界相）而結的，（這）是「以界和界重疊而共結（的界）」。

以界和界相覆蓋而共結的，即假如自己在他人所結的界之全部或部分之內而共結的，稱為「以界覆蓋界而共結（的界）」。

如此，以超越這十一種失壞界而共結。

「三種成就相應（tividhasampattiyutta）」即以界相成就、眾成就和羯磨語成就相應。

此中，「界相成就相應」名為：山的界相、石的界相、林的界相、樹的界相、道路的界相、蟻丘的界相、河川的界相和水的界相。如此在所說的八種界相，依所取的界相，在其各自的方向（，來到界相附近，問說）：「東方是什麼界相？」「山。尊者，這山是界相。」等方法適當地宣稱後共結。當知這只是歸為界相的簡略而說。

由純塵土、純岩石和（純土和純岩石）兩種混雜的，有三種山。從象的（身）量來算，與象相等或比象大的，則可以當山的界相；比象還小的，則不適合。〔從山的身量開始，更大的山，即屬於山的界相；較小的，則不適合。〕

在石的界相，即使鐵丸〔鐵礦〕，也算為石。因此，以象的（身）量來算，從比象還小到【6】三十二塊糖塊〔團〕大小的岩石，則可以當石的界相；更小的，則不適合。〔因此，凡岩石以上等而言，以象的身量為準，比象較小的開結；以下等的區分【6】，三十二塊糖團的重量為量，即屬於石的界相。若岩石的背部，即使極大的（岩石），也是可以的。〕若（在地面上的，是）岩石的頂部，即使極大的（岩石），也是可以（當石的界相）的。

在林的界相，（樹幹）內部實心和實心相混雜的樹，即使才四、五棵，也屬於林的界相；更少則不適合。

「樹」，處在地上活著的內實心（樹），至少高度八指

寬（約十六公分），即使周圍如針棒的大小，也屬於（樹的）界相；較小的，則不適合。

「道」，有步道和車道（兩種）。凡步行旅隊或車旅隊貫穿兩、三個村田所留下的足（輪）跡，也屬於（道的）界相；沒有足跡的，則不適合。

「蟻丘」，以高度來算，至少高度為八指寬（約十六公分），即使當天才生成如牛角之量的蟻丘，也屬於（蟻丘的）界相；較低的，則不適合。

「河川」，在未結之界的特相中，我們將解說，（在那裡所說的河川）屬於（河川的）界相；其它的，則不適合。

「水」，凡非正在流動的坑、池、湖、天然湖泊、鹹水湖、海等靜止的水，乃至剛在地上所挖的坑，用水罐運（水）來裝滿後，直到羯磨語（誦）結束才靜止，也屬於（水的）界相；其它正在流動的（水），當如前所說的方式還不靜止時，或者裝進容器（的水），則不適合。

「眾成就相應（*parisasampattiyuttā*）」一即至少四位比丘來集，那些比丘處在村地的已結之界，或者（他們處在）河川、海、天然湖泊，在沒有（比丘）進來後，他們彼此都處在伸手所及處之內，或帶來意欲而共結的。

「羯磨語成就相應（*kammavācāsampattiyuttā*）」一即以「尊者們，請僧團聽我（說），已經宣稱了所有界相」等方法，以所說遍淨的白二羯磨語而共結的。

如此超越十一種失壞界，與三種成就相應的以界相為相而共結，所共結的界，當知為「已結的界」。（已結的界）分成小界（（*khaṇḍasīmā*）¹⁰）、同一共住界和不離衣宿界三種。

「未結的界」有：村界、七個阿班塔拉（*abbhantara*）界

¹⁰ 見：KkvtPṭ.p.31 ;Samp.v,pp.1041-2.

和投水所及處界三種。

此中，整個一村之地，這稱為村界。

在非村、在阿蘭若〔森林〕周圍的七個阿班塔拉（約 93.5 公尺），稱為七個阿班塔拉界。

這裡的「非村」是指威加塔威塔（Viñjhāṭavita）等阿蘭若、海洋或漁夫們無法到達的小島。

「周圍七個阿班塔拉」是指站在中央，【7】在一切方向的七個阿班塔拉，直徑則成十四個（阿班塔拉）（約 187 公尺）。這裡，一個阿班塔拉等於二十八肘之量（約 13.6 公尺）。但此界由眾而增大。所以應當以（僧）眾的周邊來算阿班塔拉。

如果有兩個僧眾各別地舉行布薩，為了近行之義，在兩個七個阿班塔拉之間應當保留另外一個七個阿班塔拉。

由「諸比丘，一切河非界」等方法，而排除了河川等為界的情況。

再者，如「諸比丘，凡中等男子在河川、海洋或天然湖泊周圍投擲水，就在此處同一共住、同一布薩」所說，此為「投水所及處界」。

此中，當在非法諸王的（統治之）時，每半月、每十日、每五日尚未超過，在天下雨之際烏雲散去了，河流中斷，這（樣的河川）不稱為河川。

凡在像此的雨季四個月的下雨之時，水流不中斷，無論在渡場或非渡場，以眾學法而來的特相：遍覆三輪安陀會（下裙）未拉高而不過高，即使才浸濕比丘尼的下裙一、兩指寬之量（的流水），從源頭流入大海或池塘，這為「河川」。

「海洋」是眾所周知的。

凡未經（人工）挖掘而自然的低窪處，從周圍流來的水而充滿，如在河川所說的方式，止住雨水時的雨水，這稱為

「天然湖泊」。

此外，凡是（水流）破了河川或海（岸）之後，其水流灌滿已挖掘的低漥處，如此特徵的，這也屬於「天然湖泊」。

「凡中等男子的周圍投水所及處」，是指凡在任何處所，中等男子在其周圍投擲水（以水落所及處）為限。就好像賭徒們投擲木環一般；同樣地，中等男子用手捉持水或沙，應當盡其所有力量而投擲，在其所投擲的水或沙所掉落之處，這稱為「投水所及處」。

「就在此處同一共住、同一布薩」，即就在這潔川等的投水所及處為限之界同一共住和同一布薩。

而這乃指河川等之內，而非其外。因此，河川或天然湖泊的四個月正常降雨之時，凡被水所淹沒的地方；在海洋於自然漲潮止住（所淹沒）的地方，從那裡開始即是淨地（（kappiyabhūmi）允許的地），可以處在該處後舉行布薩等羯磨。【8】

即使在缺雨期或熱季河川和天然湖泊乾涸了，該處也屬於淨地；如果在乾涸的天然湖泊挖池或播種，該處即成為寺地（田）。

「凡該淨地」所說的，從此以外之處即不屬於投水所及處界；而在其內則屬於（投水所及處界）。因此，應當以那些（河等）之內，從（僧）眾的最周邊算起，周圍的投水所及處為限來算。如果有兩個僧團各別地舉行布薩等羯磨，為了近行之義，在兩個投水所及處之間應當保留另一個投水所及處。

諸比丘在七個阿班塔拉界和投水所及處界，從所處的地方算起，在規定的範圍之中，彼此處分離於伸手所及處之外，即使他們沒有所處的地方沒有超過所規定的範圍，其羯磨也是違法的。

這乃是所有註釋書的結論。

如是當知為未結之界。

如此這乃是由已結之界和未結之界而有兩種。此乃關於如前所說：「而且當他們處在同一界內，（彼此）必須不分離於手臂距離（之外）（即當比丘們處在同一界內時，比丘與比丘之間必須處在伸手所及處之內）。」

那四位比丘處在同一界內，彼此不分離於伸手所及處（之外），此僧團的布薩羯磨稱為「已到適時」，而非其它（意趣）。如說：「諸比丘，我聽許四位（比丘）可誦波提木叉。」

「以及沒有（違犯）同分之罪（sabhāgāpattiyo ca na vijjanti）」—在此，凡僧團的一切（比丘）違犯非時食等同分罪事的輕罪，如此的罪事同分，稱為「同分」。犯了非時食之緣的罪同分者對犯了非餘食（足食戒）之緣者前懺悔是可以的。假如有（犯了）同分罪，那些比丘們應當儘快地派遣一位比丘到鄰近的寺院（說）：「賢友，你去懺悔該罪，回來後，我們將向你懺悔該罪！」如果能夠這樣做，這是善〔好〕的；假如無法獲得（這樣可以懺悔的人），應使聰明、有能力的比丘白：「尊者們，請僧團聽我（說），此僧團的一切（比丘）犯了同分罪，假如見到其他清淨無罪的比丘時，（我們）將懺悔該罪。¹¹」說了之後應當舉行布薩。

假如有懷疑（犯同分罪），在白：「尊者們，請僧團聽我（說），此僧的一切（比丘）懷疑（犯了）同分罪，當無懷疑時，我們將懺悔該罪¹²」了之後，應當舉行布薩。假如那裡有某（比丘）正想著：「可以懺悔那同分之罪」，而對一位（比丘）懺悔，所懺悔的是善懺悔的。其餘，懺悔者以懺悔因緣，受懺者以受懺因緣，兩者都犯惡作罪。那即成不

¹¹ Vin.i,p.127.

¹² Vin.i,p.127.

同罪事，因此應當【9】互相懺悔。如此，他們即成為無罪者。其餘的共分之罪也應當懺或告白，如他們沒有這樣做而舉行（參加）布薩，以「請尊者們告白清淨」等方式，有罪者舉行（參加）布薩所制，犯惡作（罪）。

如果僧團的一切（比丘）有同分罪，未以前面所說的方式（奉行）而舉行布薩，僧團的一切（比丘）都犯罪。因此，有同分之罪，對僧團而言即未「已到適時」。

以此而說：「以及沒有（違犯）同分之罪」。在無同分之罪或有非同分之罪都是已到適時。

「和此中沒有應被遣出人（vajjanīyā ca puggalā tasmim na honti）」一由「諸比丘，有在家人在眾中不應誦波提木叉」之語為「在家人」；由「諸比丘，有比丘尼在眾中不應誦波提木叉」等方式所說的為比丘尼、式叉摩那、沙彌、沙彌尼、捨學（捨戒還俗）者、犯最終罪事（犯根本罪）者、在不見罪而被舉者、在不懺罪而被舉者、在惡見不捨而被舉者、半擇迦〔黃門〕、賊住者、內外道者、畜生趣、弑母者、弑父者、殺阿羅漢者、淫污比丘尼者、破僧者、出（佛身）血者、兩（性）根者，這二十一種稱為應被遣出者。他們應被遣出於伸手所及處之外。

此中，若有三種被舉者（在僧眾中，）而舉行布薩，僧團犯心墮落（罪）；（若有）其他（十八種人在僧眾中，而舉行布薩，僧團犯）惡作（罪）。

以及此中的「畜生趣」是被禁止受具足戒的。※（蒼蠅等，則不足取。）※居家的外道也包括在內，也應被遣出。

如此，當知「已到適時」由這四種條件所構成。

「僧團當舉行布薩（saṅgho uposatham kareyya）」一由此（而顯示）另外三種布薩：僧團布薩、眾布薩和個人布薩。如此乃就所舉行者而說的三種布薩。在此排除了其它兩種（布薩）而只闡明僧團布薩。

「當誦波提木叉 (pātimokkham uddiseyya)」—由此 (而顯示) 另外三種布薩：誦戒經、清淨布薩和決意布薩。如此乃就所舉行的方式而說的三種布薩。在此排除了其它兩種 (布薩) 而只闡明誦戒經 (波提木叉)。

誦戒經即稱為誦波提木叉。它有誦教誡波提木叉和威令波提木叉兩種。

此中，以：

「忍辱為最高自制，諸佛說涅槃最上；
害他實非出家者，惱他者不是沙門。

一切惡莫作，具足於諸善，
清淨其自心，此是諸佛教。

不誹謗與不害，守護波提木叉，
於飲食知節量；獨居邊遠住處，
及勤修增上心，此是諸佛之教。」

等方法所說的三偈，稱為教誡波提木叉。此 (教誡波提木叉) 僅由諸佛所誦出，而非由諸弟子。【10】

以「尊者們，請僧團聽我 (說)」等方式所說的，稱為威令波提木叉。此 (威令波提木叉) 僅由諸弟子所誦出，而非由諸佛。只有此 (威令波提木叉) 為這裡「波提木叉」之義的意趣。

在其它的兩種布薩中，清淨布薩由自己對他人和互相告白而有兩種。此中，這自己對他人而行 (的清淨布薩)，以對已行自恣者和對未自恣者而行 (的清淨布薩) 兩種。

此中，在四個月的大自恣，已入或未入後雨安居者或破雨安居者對諸已行自恣者；又已入或未入前雨安居者或破雨安居者對諸已行自恣者與身和合 (一致) 後，應以說：「尊者們，我清淨，請你們憶持我『清淨』 (parisuddho aham

bhante ‘parisuddho’ti maṃ dhāretha) 」三次，而行清淨布薩。

除了自恣日之外的其它時間，舊住（比丘）剛誦完波提木叉，（這些比丘）未出、有些已出或所有（比丘）已出（布薩堂），有相等或較少數的（客比丘）眾來，他們（客比丘）應對他們（舊比丘）如所說的方式告白清淨。

又此行互相告白（清淨），由所作而有保留和不留白（ñatti）兩種。此中，若所住的寺院在布薩日有三位比丘來集，應由一位比丘說：「尊者們，請聽我（說），今天十四日布薩」或「十五日」後，說：「假如尊者們已到適時，我們當以互相清淨而行布薩」而留白。長老比丘上衣偏袒一肩、蹲踞（（ukkuṭīkaṃ nisīditvā）提起腳跟而坐）、合掌，應說：「賢友們，我清淨，請你們憶持我『清淨』（parisuddho ahaṃ āvuso ‘parisuddho’ti maṃ dhāretha) 」三次。其他（比丘）則改說「尊者們」後，也應如此說（行清淨布薩）。

如此為應留白。

假如該處有兩位比丘居住，則不保留白，也應以前面所說的方式告清淨。

假如（該處）只有一位比丘，在做完所有事前工作，自己知道沒有其他（比丘將）到來後，說：「今天十四日，我布薩（ajja me uposatho cātuddaso）」或「十五日（paññaraso）」後，應說：「我決意（adhittāmi）」此為「決意布薩」。

當知如此由所舉行的方式而有三種布薩。已經解釋九種布薩了。

當知已經解說了「由日為十五日；由所舉行者為僧團布薩；由所舉行的方式為誦戒經」，具足如此三種特相的布薩。

在此，於布薩日當天未舉行（參加）布薩，而前往其它無比丘的或不同共住的住處或非住處，除了為了僧團的繁榮〔居住〕（以及）除了障難外，（犯）惡作。

「什麼是僧團的事前義務呢？（**kiṃ saṅghassa pubbakiccaṃ**）」「僧團當舉行布薩（**saṅho uposatham kareyya**）」【11】如此乃與布薩的行事相結合而說，即在舉行僧團布薩所應做的，即在：「諸比丘，我聽許掃布薩堂」等，從巴利聖典而來的方式。而且在諸註釋書（說）：

“Sammajjanī, padīpo ca udakaṃ āsana ca,
uposathassa etāni ‘pubbakaraṇaṃ’ti vuccati.

「掃帚以及燈，水以及座位，

這些被稱為：布薩『前工作』。」

“Chandapārisuddhi, utukkhānaṃ bhikkhugaṇaṇā ca ovādo,
uposathassa etāni ‘pubbakiccaṃ’ti vuccati.

「意欲、清淨、季節宣告，比丘人數以及教誡，

這些被稱為：布薩『前義務』。」

如此由這兩種而顯示了九種（布薩的）先前義務。即問：「已經做了該（義務）了嗎？」未做該（先前義務）不得舉行布薩。因此，長老應當命令為病的比丘掃布薩堂；應當令準備飲用（和）使用水；應當令敷設座位；應當點燈。（假如）未做，則犯惡作。長老知道適當的（比丘）後，應當命令（掃布薩堂等）。

「意欲、清淨（**chandapārisuddhi**）」—這裡，當為了舉行布薩而來集時，已經在外面的僧團參加了布薩（的比丘），來到集合之處後，應當身和合而給與意欲。或者，凡生病者或忙於工作者，當他在給與清淨時，也應當給與意欲。應如何給與呢？應對一位比丘前以：「我給與意欲，帶我的意欲去，請告白我的意欲！（**chandaṃ dammi, chandaṃ**

me hara, chandaṃme ārocehi)」應當以身、以語詞或以兩者而使令知該義。如此即成了已給與意欲。

未參加布薩的生病（比丘）或忙於工作者應當給與清淨。應如何給與呢？應對一位比丘前以：「**我給與清淨，帶我的清淨去，請告白我的清淨！**（pārisuddhimdammi, pārisuddhim me hara, pārisuddhim me ārocehi）」應當以身、以語詞或以兩者而使令知該義。如此即成了已給與清淨。

在給與該（清淨）時，也應當給與意欲。此乃世尊所說：「**諸比丘，我聽許在布薩日當天，有僧團的事務者，在給與清淨時，也可以給與意欲。**」

此中，給與清淨，是指致力於自己或僧團的布薩事務，而非其它的僧團工作。而給與意欲，則指致力於僧團的布薩事務以及其它工作；但自己則尚未行布薩，所以在給與清淨時，也應當給與意欲。

無論前面所說的純意欲或者這裡的意欲與清淨，即使是很多位（比丘的意欲與清淨），也可以由一位（比丘）帶去（僧團）。假如他在途中遇見了其他比丘，將所帶的意欲或清淨，以及自己的意欲與清淨交給他只由他帶去（僧團）；其它的即稱為貓鍊的意欲與清淨，牠是不會帶去得。因此，應當只由自己前往（僧團的）集會處而轉告；假如故意地不告意欲者，犯惡作。（傳達、給與）意欲與清淨應當前往到達（僧團的）伸手所及處（之內進行）。【12】

「**季節宣告**（utukkhānaṃ）」—「在寒季等三個季節中，已經過若干次，還剩餘若干次」，如此宣告季節。

「**比丘人數**（bhikkhugaṇanā）」—計算比丘們：「有若干位比丘在布薩堂來集。」在這（宣告季節和，告比丘人數）兩者完成後，即可舉行布薩。

「**教誡**（ovādo）」—即教誡比丘尼。（假如）沒是比丘尼來乞請教誡，在未告白也可以舉行布薩。

諸比丘（想）：「明天（將）布薩」（即在半月的十三日）而來（比丘僧團）問：「這次布薩是在十四日或十五日？」接著，在布薩日（她們）來（請）：「尊者，比丘尼僧團頂禮比丘僧足，並乞請前往教誡。尊者，比丘尼僧實願能得（比丘僧）前往教誡！」她們如此乞請教誡。除了愚癡者、生病者和當出行者外，其餘（的比丘）不得不接受，即使住阿蘭若者也不例外。

因此，那位接受的比丘在布薩堂應對誦波提木叉的比丘如此說：「尊者，比丘尼僧團頂禮比丘僧足，並乞請前往教誡。尊者，比丘尼僧實願能得（比丘僧）前往教誡！」¹³誦波提木叉者應當（問）說：「有哪位比丘已被差遣為教誡比丘尼者嗎？」假如有某位比丘是被差遣教誡比丘尼者，接著（誦波提木叉者）他應當說：「某某比丘為被差遣教誡比丘尼者，願他前往比丘尼僧團！」假如沒有（被差遣教誡比丘尼者），接著（誦波提木叉者）他應當說：「有哪位尊者能夠〔敢去〕教誡比丘尼嗎？」假如有某位（比丘）能夠〔敢去〕而且具足了（教誡比丘尼的）八種條件，就在該處差遣他後，應對接受教誡者說：「某某比丘為被差遣教誡比丘尼者，願他前往比丘尼僧團！」假如沒有某位（比丘）是能夠〔敢去〕（教誡比丘尼者），誦波提木叉者應當說：「沒有比丘被差遣為教誡比丘尼者，願比丘尼僧團淨信地努力！」到此已說了三學所攝的整個教（法）。

那位（接受的）比丘以「善哉」領受後應在半月的初日告知諸比丘尼。而比丘尼僧團也應當派遣那位比丘尼（說）：「尊姊，請去問是否有尊者能夠前來教誡比丘尼！」她以「善哉」領受後前往那位比丘處，應如此說：「（尊者，請問）是否有尊者能夠前往教誡比丘尼！」那位

¹³ Vin.ii.p.264.

（接受的比丘）應當說：「沒有比丘被差遣為教誡比丘尼者，願比丘尼僧團淨信地努力！」那位（比丘尼）應以「善哉，尊者。」而領受。此就一位（比丘尼）而說，（若）兩位或三位（也是相同），而應當只由一位比丘尼說與領受，其他（比丘尼）是她的同伴。假如比丘、比丘尼或兩方

【13】未滿僧數，而只是眾（即二或三位）或個人，此是這裡的語詞用法：

「尊者，諸比丘尼頂禮比丘僧足，並乞請前往教誡。尊者，諸比丘尼實願能得（比丘僧）前往教誡！」

「尊者，我頂禮比丘僧足，並乞請前往教誡。尊者，我實願能得（比丘僧）前往教誡！」

「尊者們，比丘尼僧團頂禮諸尊者足，並乞請前往教誡。尊者們，比丘尼僧實願能得（諸比丘）前往教誡！」

「尊者們，諸比丘尼頂禮諸尊者足，並乞請前往教誡。尊者們，諸比丘尼實願能得（諸比丘）前往教誡！」

「尊者們，我頂禮諸尊者足，並乞請前往教誡。尊者們，我實願能得（諸比丘）前往教誡！」

「尊者，比丘尼僧團頂禮尊者足，並乞請前往教誡。尊者，比丘尼僧實願能得（您）前往教誡！」

「尊者，諸比丘尼頂禮尊者足，並乞請前往教誡。尊者，諸比丘尼實願能得（您）前往教誡！」

那位（接受的）比丘在布薩時應如此說：「尊者，諸比丘尼頂禮比丘僧足，並乞請前往教誡。尊者，諸比丘尼實願能得（比丘僧）前往教誡！」

「尊者，比丘尼頂禮比丘僧足，並乞請前往教誡。尊者，比丘尼實願能得（比丘僧）前往教誡！」

「尊者們，比丘尼僧團……」「尊者們，諸比丘尼……」「尊者們，比丘尼……」「……頂禮諸尊者足，」「……頂禮」「……頂禮」「並乞請前往教誡。」「……乞

請」「……乞請」。「尊者，比丘尼僧實願能得」「尊者，諸比丘尼實願能得……」「尊者們，比丘尼實願能得（諸比丘）前往教誡！」

在布薩堂誦波提木叉者、留白者或其他比丘，假如有差遣（教誡比丘尼的）比丘，只以前面的方法應說：

「他（前往）比丘尼僧團」「他（前往）諸比丘尼」「他（前往）比丘尼」「願前往」「願前往」「願前往」。

假如沒有（教誡比丘尼者），（誦波提木叉者）應當說：「願比丘尼僧團淨信地努力！」「諸比丘尼……」「比丘尼……」「努力」「努力」「努力」。

接受教誡（的比丘）在半月的初日在帶回後，也應當如此說。

在此只是簡略的抉擇。如此，在告知比丘尼已乞請教誡後，應當舉行布薩。

後此而說：【14】

“Chandapārisuddhi, utukkhānam
bhikkhugaṇanā ca ovādo,
uposathassa etāni
‘pubbakiccan’ti vuccati.

「意欲、清淨、季節宣告，比丘人數以及教誡，這些被稱為：布薩『前義務』。」

「請尊者們告白清淨（pārisuddhiṃ āyasmanto ārocetha）」一即是請告白自己清淨的狀態。

「我將要誦波提木叉了（pātimokkham uddisissāmi）」一這是告白清淨的原因之語。從「諸比丘，有罪者不應聽波提木叉。假如聽者，（犯）惡作罪」之語，未清淨者不得聽波提木叉；因此而說：「請尊者們告白清淨，我將要誦波提木叉了。」

有人（主張）在（前面）那裡所說的「僧團當舉行布

薩，誦波提木叉。」在這裡應說：「他將要誦波提木叉了。」否則即有前後不一致。

在被說之時只是語詞而已，只從特相上一致，而非相結合。由僧團的和合、眾〔群體〕的和合和個人的誦〔說示〕而成為「僧團已誦波提木叉」。此是這裡的特相。因此，這裡應當說：「我將要誦波提木叉了。」

「一切在場者，我們完全地傾聽、作意這（波提木叉）（*taṃ sabbe'va santā sādhukaṃ suṇoma manasikaroma*）」—「這（*taṃ*）」是指波提木叉。

「一切在場者（*sabbe'va santā*）」—即是凡處在那眾中的上座、下座〔新（五個雨安居以下的比丘）〕和中座。

「我們完全地傾聽（*sādhukaṃ suṇoma*）」—在專心、作意下，我們以耳門收攝〔注意〕一切心（念）。

「作意（*manasikaroma*）」—在專一心思下，我們把心安住。

在此，有人（主張）在（前面）那裡所說的「僧團當舉行布薩，誦波提木叉。」就像被看見一樣，可以說：「請你們傾聽、作意！」但這和「僧團當舉行布薩」並不一致。

和合的僧團舉行這布薩，實由誦波提木叉者和僧團所繫屬者，或者有僧團所繫屬性，而說與「我們傾聽、作意」相結合。

現在，對所說的：「請尊者們告白清淨」，由於能顯示那裡告白清淨一致，所以說：「凡是有罪者，他應當發露（*yassa siyā āpatti so āvikareyya*）」。

此中，「凡是有（*yassa siyā*）」—即是假如以六種方式中的任一種方式而犯了罪。在犯罪時有以無恥、無智、疑悔性、在不允許的存允許的想、在允許的存不允許的想和念忘失，這六種方式而違犯。

什麼是由無恥而違犯？明知不允許的情況，只是搗碎了

而作違犯。以及那所說的：

「故意地犯罪，隱匿所（犯）罪，
前往非行處，稱此無恥人。」

什麼是由無智而違犯？無智之人實是愚鈍、極愚癡，不知應不應做，他做不應做，遺漏所應做，如此為由無智而違犯。

什麼是由疑悔性而違犯？【15】依允許和不允許的生起疑惑，問了持律者（，持律者說）：「假如是允許的，可以做；假如不允許的，則不應做，這是適宜的。」他只是搗碎了而違犯，如此為由疑悔性而違犯。

什麼是由在不允許的存允許的想而違犯？他吃熊肉，以為是豬肉；在非時，他以適時而進食，如此為由在不允許的存允許的想而違犯。

什麼是由在允許的存不允許的想而違犯？他吃豬肉，以為是熊肉；在適時，他以非時而進食，如此為由在允許的存不允許的想而違犯。

什麼是由念忘失而違犯？（應）同宿之衣，而離（衣）宿等方式而違犯。

如此，以這六種方式中的任一種方式而犯了（罪）。

所以「凡是有」是指上座、中座或下座的七罪聚中的一種罪聚之意。

「他應當發露（so āvikareyya）」一即是請他懺悔、闡明該罪而說。

「（假如）沒有罪（asantiyā āpattiyā）」一即是凡如此無罪或者當犯了罪已經再出罪、懺悔或告白該罪，如此對他即稱為沒有罪。如此沒有罪即應當（保持）沉默。

「以（保持）沉默，我將知道尊者們是「清淨」（tuṇḥibhāvena kho paṇ'āyasmante 'parisuddhā'ti vedissāmi）」一實由於以（保持）沉默為原因，我將知道尊

者們是「清淨的」。

「正如單一的問題有（一個）回答（*yathā kho pana paccekapuṭṭhassa veyyākaraṇaṃ hoti*）」一就如應當回答一個問題一樣；即是就如以單一個別的問題來問我，在知道後我應當回答一樣而說。

「同樣地，在如此眾中有三次的告知（*evamevaṃ evarūpāya parisāya yāvataiyāṃ anusāvitāṃ hoti*）」一在此，有些阿闍梨如此說：「如此在這比丘眾中，凡是有罪者，他應當發露；（假如）沒有罪，應當（保持）沉默。以（保持）沉默，我將知道尊者們是『清淨的』。」而告知三次。如此一一〔個別〕地「以此來問我」而了知之意。

然而，（他們所主張的）是不適當的。為什麼？由於從義和文都破了的緣故。就如在：「第二次，我也說此義」等；所謂的「告知」是從義和從文都未破的；而「凡是有」三字，無論從義或從文都是已經破了。因此，在此告知（問）三次是不適當的。假如在這裡就有告知（問）三次，則有在誦戒序尚未結束即有罪，當在沒有罪過之田〔地〕而可能犯罪，這是不適當的。

有些人說：把「（*anusāvitāṃ*）告知」的字改成「（*anusāvetabbāṃ*）應當告知」接著「（*yāvataiyāṃ*）有三次」在上面誦結束，他們說：「『在此是否清淨？』第三次我再問」如此相結合。

這也是不適當的。為什麼？由於沒有與義結合。這個字有人誦為「（*anusāvitāṃ*）告知」，也有人誦成

「（*anusāvetāṃ*）或（*anussāvitāṃ*）告知」，這兩者都闡明過去式，而非未來式。假如這是有意義的，則應說：「將告知」【16】如此，則由於無意義而不適當。

假如當這（句）與在誦結束之詞相結合，則有：「我將不露」，在心生起之時戒序也結束了，如此所說的也沒有妄

語。為什麼？從「到三次的告知時（yāvātatiyaṃ anusāviyamāne）」之語的「到三次」此語即成沒有意義了。為什麼？在誦戒序由於「沒有到三次的告知」，所以如此未相結合是不適當的。

「有三次告知（yāvātatiyaṃ anusāvitāṃ hoti）」—這只是特相之詞，由此而顯示該義。這波提木又是被告知至三次；在那至被告知三次時，假如記得有罪而不露者，以至三次的告知而成故意妄語。

當依在告知至三次而成為已告知，這能顯示所說的：「在此我問尊者們」等。這（問詞）在他勝等出現，而非在戒序結束時，（在戒序結束時）什麼都沒有。

或者在誦「發露了實是這位（比丘）的安樂」時，接著應當以：「尊者們，已經誦（出戒）序了。在此我問尊者們」等方式而說。

如此即成為善誦的戒序，其它則是惡〔劣〕誦的戒序。此義乃關於在〈布薩犍度〉所說的：「『有三次告知』乃即使一次也成為告知，第二次也成為告知，第三次也成為告知。¹⁴」

此乃諸阿闍梨展轉相傳的抉擇。

「任何比丘……略……則有知而妄語（罪）（yo pana bhikkhu...pe... sampajānamusāvād’assa hoti）」—由於知而妄語，所以他有惡作罪。假如沒有虛誑語的特相，為什麼會有知而妄語的惡作呢？當知這乃是世尊所說的：在未作語門所等起的罪。以及所說的：

「沒有任何談說人，並未對他而說話；

能犯關語非關身，所問我此善思惟。」

「障礙（antarāyiko）」—由於為了（所犯之罪）事而

¹⁴ Vin.i,p.103.

追悔，則阻礙了喜悅等之生起，造成了證得初禪等之障礙。

「因此 (tasmā)」—由於這不發露，而成為稱為障礙的故意妄語。

「因此記得 (tasmā saramānena)」—即知道自己有罪。

「想要清淨 (visuddhāpekkhena)」—想要出罪、想要清淨。

「有罪 (santī āpatti)」—犯了而未出的罪。

「應該發露 (āvīkatābbā)」—應當在僧團、眾〔群體〕或對個人表白，乃至應對鄰座比丘說：「賢友，我犯了某某罪，在從這【17】起來後，我將懺悔該罪。」假如有懷疑者，應當說：「賢友，我懷疑某某罪，當沒有懷疑時，我將懺悔該罪。」

「發露了實是這位 (比丘) 的安樂 (āvīkatā hi'ssa phāsu hoti)」—此中，「發露了」是已經發露、表明之意。如在「由無恥」等，這也是在發露之主格。

「實 (hi)」—只是不變詞。

「這位 (比丘) 的 (assa)」—即對這位比丘。

「安樂 (phāsu hoti)」—即證初禪等之安樂。乃沒有追悔等根源，以喜悅等而成就快樂地行道之意。

※如此在《疑惑度脫》一波提木叉的註釋，戒序的註釋已結束。

“Tatr’ime cattāro pārājikā dhammā uddesaṃ āgacchanti.

1. Yo pana bhikkhu, bhikkhūnaṃ sikkhāsājīvasamāpanno sikkhaṃ apaccakkhāya dubbalyaṃ anāvīkatvā, methunaṃ dhammaṃ patiseveyya, antamaso tīracchānagatāya’pi, pārājiko hoti asaṃvāso.”

（此中，誦出這四帕啦幾咖法來。

1.凡是比丘得到諸比丘的（增上戒）學，與（學處）共同生活，（既）未捨棄（戒）學，（也）沒有表明羸弱，假如從事淫欲法，乃至與雌性畜牲，也（犯）帕啦幾咖，不共住。）

現在，緊接著戒序的是「此中，這四（Tatr'ime cattāro）」等的他勝篇。這裡，「此中（tatra）」一即是在那「我將要誦波提木叉了」中所說的波提木叉。

「這些（ime）」一即是現在應當說的所對之事。

「四（cattāro）」一即數目的區分。

「他勝（pārājikā）」一即如此之名。

「（諸）法（dhammā）」一即諸罪。

「誦出來（uddesaṃ āgacchanti）」一應當以同形而誦出來，並不像在戒序的「凡是有罪（yassa siyā āpatti）」只是共通之語而已。

「凡是（yo pana）」一即是長短等、性別等之任何人。

「當（pana）」一是不定詞〔質詞〕。

「比丘（bhikkhu）」一善來比丘得具足戒、歸依得具足戒、領受教誡得具足戒、問答得具足戒、領受（八）敬法得具足戒、（遣）使得具足戒、八語得具足戒、白四羯磨得具足戒。在這八種得具足戒中，以不動搖應理〔原因適當〕的白四具足戒羯磨為（這裡的）已得具足戒。而該羯磨當知以對象〔事〕、白、隨羯磨語〔隨告〕、界和眾的成就為不動搖。

「對象（vatthu）」一即是希望受具足戒的人（受戒者）。當知那個（想受具足戒的人）即是指除去未滿二十歲的人、先前曾犯極重（根本罪）事者，以及十一種不能（受

具足戒)的人。

此中，未滿二十歲，是指從取結生算起尚未滿二十歲的人。

先前曾犯極重(根本罪)事者，是指先前曾經違犯四他勝(法)其中之一者。

半擇咖(黃門(pañḍaka))¹⁵即在談論應被遣出之人時所說的。除了射(不淨)半擇咖和嫉妬半擇咖外，攻擊半擇咖、非男〔無性〕半擇咖和半月處於半擇咖的半月半擇咖(的後三種)即是這裡的意趣。

「賊住者(theyyasaṁvāsaka)」有一外形之賊、共住之賊與(外形和共住)兩者之賊三種。當中，凡自己出家後，沒有計算比丘的兩安居數、沒有依長幼接受比丘或沙【18】彌頂禮、沒有擋住座位，也沒有在布薩時出席，這種以非清淨的心性而只是外形的盜賊者，稱為外形之賊。凡由諸比丘(授與的)出家沙彌，在未脫去袈裟而竟敢從事淫欲法，之後再穿上(袈裟)而自稱沙彌。這種由於未遍捨諸比丘所給與的(袈裟)外形，所以不是外形之賊；只是接受順著外形

15 **Pañḍako** (mahāva. aṭṭha. 109) panettha paṁcavidho hoti āsittapañḍako, usūyapañḍako opakkamikapañḍako, napuṁsakapañḍako, pakkhapañḍakoti. Tesu āsittapañḍakassa ca usūyapañḍakassa ca pabbajjā na vāritā, itaresaṁ tiṇṇaṁ vāritā. Tesupi pakkhapañḍakassa yasmiṁ pakkhe pañḍako hoti, tasmimīyevassa pakkhe pabbajjā vāritāti. Tayo cettha pabbajjūpasampadānaṁ abhabbatāya avatthū. Tenāha “**āsittapañḍakaṁcā**”ti-ādi. Tattha yassa paresaṁ aṅgajātaṁ mukhena gahetvā asucinā āsittassa pariḷāho vūpasammata, ayaṁ **āsittapañḍako**. Yassa paresaṁ ajjhācāraṁ passato usūyāya uppannāya pariḷāho vūpasammata, ayaṁ **usūyapañḍako**. Yassa upakkamena bijāni apanītāni, ayaṁ **opakkamikapañḍako** (vi. saṅga. aṭṭha. 135; vi. vi. ṭi. mahāvagga 2.109). Yo pana paṭisaṁdhiyaṁyeva abhāvako uppanno, ayaṁ **napuṁsakapañḍako**. Ekacco pana akusalavipākānubhāvena kālapakkhe pañḍako hoti, juṅhapakkhe panassa pariḷāho vūpasammata, ayaṁ **pakkhapañḍakoti** veditabbo. (KkvtT2.p.166.)

而共住，所以也不是共住之賊，而他只是犯極重（根本罪）事者的方式。凡有沙彌前往外國後，計算比丘的兩安居數、依長幼接受（比丘或沙彌）頂禮、擋住座位，並在布薩時出席，這種只是共住的盜賊性者，稱為共住之賊。當知計算比丘的兩安居數等一切所作的分類，即是這裡的共住之意。在捨棄（戒）學後，（而想）：「沒有人知道我。」而再如此做者也是同樣的方式。凡是自己出家後，前往寺院，依長幼接受（比丘或沙彌）頂禮、擋住座位、計算比丘的兩安居數，並在布薩時出席，這種以外形和共住的盜賊性者，稱為（外形和共住）兩者之賊。違犯了極重（根本罪）事者，以如丟棄重擔般地脫去袈裟，之後披著（袈裟）再如此做者也是同樣的方式。這三種賊住為這裡的意趣。除了這三種外：

凡由於王、飢荒、曠野、病或者怨敵的怖畏，
為了拿衣或取（袈裟的）外形而（來）此；
他以清淨之意〔心〕而未共住，
到此這人還不稱為賊住者。

凡已受具足戒者想要成為外道的狀態，自己取了枯沙（（kusa）茅草）衣等外道的外形；或者在他們面前而出家；或者裸體而到活命外道前受持他們的禁戒，這種稱為入外道者。

除了人類之外，其餘的一切（動物）稱為畜生趣。

自己是人身，故意地奪取其人類生母的生命，這稱為弑母者。

弑父者也是同樣的方式。

凡是故意地奪取漏盡者的生命，乃至處在在家外形的人類，這稱為殺阿羅漢者。

凡是淫污清淨比丘尼的三道之一道者，這稱為淫污比丘尼者。

就如提婆達多（Devadatta）的邪法、邪律教說一般；凡

是四種羯磨的一種而分裂僧團者，這稱為分裂僧團者。

就如提婆達多一樣，以邪惡心、殺害心而使活著的如來身體出血，即使只是小蒼蠅的飲量，這稱為出（佛身）血者。【19】

凡是有生起女性相之業和生起男性相之業，在這兩者兩種都有，這稱為兩性根者。

如此這十三種人乃非受具足戒的對象。

除了這些之外，若有其他想要受具足戒者，由對象的成就而成為不動搖的具足戒羯磨。

什麼是以白成就而成為不動搖呢？

有未觸及〔取〕對象、僧團、人、白以及留白在後面，這五種白的過失。

此中，未稱呼：「這某某」想要受具足戒者（的名字），這稱為未觸及〔取〕對象。

（本來應當稱唱：）「尊者們，請僧團聽我（說）」，（但）在此只說了：「尊者們，請聽我（說）」，而未取「僧團」，這稱為未觸及〔取〕僧團。

只以「向某某期望受具足戒」，而未稱呼戒師，這稱為未觸及〔取〕人。

完全都沒有宣告白〔一切都沒有宣告所有的白〕，這稱為未觸及〔取〕白。

首先宣唱完了羯磨語後，（再宣唱：）「此是白」，接著再宣唱：「僧團容忍（同意）」，如此宣唱白，稱為留白在後。

如此，脫離了這些過失，由白成就，而成以白的成就而為不動搖。

以隨羯磨語〔隨告〕成就而成為不動搖也有未觸及〔取〕對象、僧團、人，捨棄羯磨語以及在非時（宣唱）羯磨語，這五種隨羯磨語的過失。

此中，未觸及〔取〕對象等只是與（上面）所說的白相似。只是在隨羯磨語〔隨告〕時未取（對象、僧團和人）這三種為未觸及〔取〕。

完全沒有宣告羯磨語而只宣告四次白；或者在（宣告）羯磨語的中間未宣稱或惡劣地宣稱字或句，（這）稱為捨棄羯磨語。

在首先（宣告）白，在（白與羯磨語的中間），在羯磨語未留空間，（這）稱為非時（宣唱）羯磨語。

如此，脫離了這些過失，由羯磨語成就，而成以羯磨語的成就而成不動搖。

在超越前面所說的失壞界之特相來作界，而成以界的成就為不動搖。

多少位比丘（來參加）達到（有效的）羯磨，而他們沒有來（即是未達到法定人數）；應帶來意欲者的意欲沒有被帶來；現前（當面）呵責（反對、不服羯磨），這三種眾的過失。

脫離了這些過失來當眾，以眾的成就而成不動搖。

適合於原因性〔應理〕，適合於大師之教，稱為應理〔原因適當〕。

如此，凡以如此不動搖、應理〔原因適當〕的白四具足戒羯磨而成已得具足戒者，此即是這裡的「比丘」之意。

（這些解釋）是從制罪和餘處輯錄而來的。

「得到諸比丘的（增上戒）學，與（學處）共同生活（*bhikkhūnaṃ sikkhāsājīvasamāpanno*）」一凡諸比丘的稱為增上戒之學，以及在該處一起生活，而成為同一生活

【20】、共同〔同分〕生活。得到了世尊所制定的稱為學處之共同生活和在此學習的狀態，為得到諸比丘的（增上戒）學，與（學處）共同生活。即是從（戒）學圓滿和不違犯共同生活（學處），從這兩者奉行之意。

「（既）未捨棄（戒）學，（也）沒有表明羸弱

（*sikkham apaccakkhāya dubbalyam anāvīkatvā*）」一即不放棄所得的（戒）學，以及不表明對那所得的共同生活（學處）之怯弱狀態。

此中，在知道了由缺少心、田、時式（文法的時態）、方式以及知解而捨棄（戒）學，當知為未捨棄（戒）學。是指什麼呢？

想從已受具足戒的狀態而改變〔死沒、離去〕的心而捨棄（戒）學，並非由戲笑或吼叫而說的，如此由心而捨棄（戒）學的，而非沒有該（心）。

就如：「我捨棄佛、我捨棄法、我捨棄僧，我捨棄學、律〔毘奈耶〕、波提木叉、誦（戒）、戒師、阿闍梨、弟子（自己的戒子）、依止弟子、等同戒師者、等同阿闍梨者、同梵行者」¹⁶，如此（《律藏》）所說的佛等十四種；以「請憶持我為『在家人』」、「請憶持我為『烏帕薩咖〔優婆塞〕』、『僧寺居士』、『沙彌』、『外道』、『外道弟子』、『非沙門』、『非釋迦子』」¹⁷，如此（《律藏》）所說的在家人等八種。凡想要說而取這二十二種田〔因、生處〕字，或某同義詞，而說出者而成捨棄（戒）學，而非取樹等任何一種之名而捨。如此由田而捨棄（戒）學的，而非沒有該（田）。

這裡，當在：「我捨棄」和「請憶持我」所說的為現在時之語（現在時式）；以及在以：「夠了，我（不需要）佛」、「我何需佛」、「佛陀對我無益」、「我完全脫離佛陀」等方式，所說的則觸未及時式，以前面（所說的）十四字相結合而說：「夠了，我（不需）」等四句和其它們有同

¹⁶ Vin.iii,pp.26-7.

¹⁷ Vin.iii,p.27.

義之語而成捨棄。

並非以：「我已捨棄」、「我將捨棄」、你已經憶持」或「你將憶持」等過去、未來（的時態）或假定的語詞而說。

如此以正在說的時式和未觸及時式而成捨棄（戒）學的，而非沒有該（時式）。

方式有身和語的（兩種）方式。

此中，以「我捨棄佛」等方式，乃是由身體的發出語表而說出，只是以語的方式而成捨棄；而不是用寫字或用手勢顯示身體的方式來做。如此只由語詞方式而成捨棄（戒學）的，而非沒有該（語詞）。

人有捨者和所對捨者兩種。

此中，捨者（這位比丘必須是）沒有瘋狂、心亂、痛惱其中之一者；【21】所對捨者假如他是人類，必須是沒有瘋狂等其中之一，以及現前（現場在其面前）才成捨棄（戒）學；（若）以遣使或文字〔葉〕而不現前的告知，則是無效的。如此依所說的人而成捨棄（戒學），而非沒有該（人）。

知解有以已決定和未決定兩種。

此中，凡是在決定之後說：「或者我說這些」，若他依普通世間人的語言，（對方）聽到後在（心路過程的）轉向時即瞭解，如此只是語的無間。他知道：「對這（出家狀態）不滿」，或「希求居家的狀態」，以某種方式而捨棄（戒）學的情況，才成為已捨棄（戒）學。

又，當在後來〔後分〕想：「他所說的是什麼意思？」之後才了解，或者由其他（方式、人）才了解，則未成為捨棄（戒）學。

在未決定而告知，假如以所說的方式，而那個人（類）瞭解語義，則成為已捨棄（戒）學。如此知解而成為捨棄

（戒學），而非沒有該（知解）。

凡是乃至以嬉戲而捨，那並未成為捨棄（戒）學。

如此這些以心等所說的方式，或者完全沒有捨棄（戒）學，（或者）捨（戒）者在捨棄（戒）學對（捨戒該）義的情況，有些是沒有表明羸弱的。

「假如從事淫欲法（**methunaṃ dhammaṃ patisevैया**）」—此中，「淫欲法」—為以貪欲之纏縛同等的兩方之法。「假如從事」—即假如從事、假如違犯。

「乃至（**antamaso**）」—是一切最極限的區分。

「與雌性畜生（**tiracchānagatāya'pi**）」—乃即使和以結生的雌性畜生趣。此在這裡是隨制。

「怕啦幾咖（**pārājiko hoti**）」—即遭遇他勝、失敗。

「不共住（**asaṃvāso**）」—即與清淨比丘在此一起住；即是同一羯磨等三種共住。他沒有（與僧團）在一起為不共住；在諸僧團羯磨，他並不是（僧）眾的滿足（人數）者。

到此是文句的解釋。

此是這的抉擇：由人、非人和畜生趣而有三種雌性。她們由大便道〔途徑、管道〕、小便道和口道各三種（道）而成九道。諸兩性根者也是同樣的（有三道）。

諸雄性由大便道和口道（人、非人和畜生趣）各有二種（道）而成六（道）。半擇迦（黃門）也是同樣的（有二道）。如此則有三十道。

自己或他們的任何一道，有隔〔包覆〕或無隔，或對未被食噉或大部份未被食噉的死屍，而其非被自然風接觸的濕處，凡是比丘，以從事（性交）的心，無論自己的生殖器有隔或無隔而插入，乃至一芝麻子的量，或者被他人插入，在已插入、停住或拔出中，若有受樂，此即犯了他勝罪。

到此乃是不共通的抉擇〔判決〕。

以下是對一切學處所共通的抉擇之本母：【22】

「因緣、人、（罪）事和制定的方法，
命令、（有）罪、無罪、失壞與構成要素，
等起的方法、由做、想、心的種種性，
罪、業的區分，兩組三法的方式也是如此。
了知了這十七種共通的特相而確立，
智者於一切處如其所適地結合。」

此中，「**因緣**（nidānam）」—即是以毘舍離、王舍城、舍衛城、阿拉威、憍賞彌、釋迦和跋卡七種制定的處所〔地方〕。這實是一切學處的因緣。

「**人**（puggalo）」—即是凡由他開始而制定學處的人。

「**故事**（vatthu）」—即是對那人所違犯的而說。

「**制定的方法**（paññatti vidhim）」—有制定、隨制、在未發生即制定、一切處制定、地方制定、共通制定、非共通制定、一方制定以及兩方制定九種制定。

此中，在未發生即制定即是在尚未生起過失就制定（學處）。這只有諸比丘尼接受八尊敬法而來，在他處是沒有的。

由五眾持律者受具足戒、多重鞋、經常沐浴、皮革數具，這四種稱為地方制定（隨方毘尼）；在（印度）中部地域〔中國〕則是有罪的。在這些當中，只有禁止經常沐浴是從波提木叉中來的。從此沒有其它的（學處）是（屬於）地方制定的。（其它）所有的（學處）只是一切處制定而已。

共通制定（和不共制定）二法與一方制定（和兩方制定）二法，從義理上只是一（種）。因此，除了在未發生即制定（因為未生即制只為比丘尼制定八敬法而來）、一切處制定（和地方制定）二法與一方制定（和兩方制定）二法，當知由其餘的（制定、隨制、共通制定、非共通制定）四種制定為一切處（以下各學處）的抉擇。（1.制定—即最初的制戒；2.隨制—即在初制之後所制定的戒；3.未生即制—未

生起過失就制定的戒；4.一切處制定—即無論印度中國或邊地都犯戒的制罪；5.地方制定—即特別在中印度以外開緣不犯的制戒；6.共制—比丘和比丘尼所共通的制戒；7.不共制—只是為比丘或者只是為比丘尼所制定的學處；8.一方制—只是為比丘或者只是為比丘尼所制定的學處；9.兩方制—比丘和比丘尼兩方所共通的制戒。¹⁸⁾

「命令、(有)罪、無罪、失壞

(ānattāpattināpattivipattiṃ)」—此中，「命令」—是指下命令而說。

「罪」—是指以前方便〔前加行、達到犯罪前的努力〕等而區分罪的(輕重)。

「無罪」—是指由不知等而無罪。

「失壞」—是指戒、正行、見和活命失壞的其中一種(失壞)。

「構成要素((aṅgam)支、分)—當知是指在一切學處諸罪的構成要素。

「等起的方式(samuṭṭhānavidhiṃ)」—是指在一切罪由身、語、身語、身心、語心、和身語心(等起)，這(六種等起)中由一支的、二支的、三支的和六等起，稱為學處等起。當中的前三種是無心的，而後(三種)則是有心的。

罪有由一、二、三、四或六種等起，而沒有由五種等起。

此中由一種等起是指由第四、第五和第六等起而等起，而非由其它。

由二種等起【23】是指由第一、第四；第二、第五；第三、第六；第四、第六，以及由第五、第六等起而等起，而非由其它。

¹⁸ KkvīT2.p.186.

由三種等起是指由初三以及後三等起而等起，而非由其它。

由四種等起是指由第一、第三、第四、第六，以及由第二、第三、第五、第六等起而等起，而非由其它。

由六種等起是指由六種（同時）都等起。如此：

一等起有三種，二等起有五種；

三、四等起（各）有兩種，六等起有一種。

由等起一切則有十三罪。

初制的學處從等起可得十三種名稱：

第一他勝等起、不與取等起、媒嫁等起、勸諫等起、咖提那等起、羊毛等起、句法等起、行道等起、賊商等起、說法等起、告實等起、賊女受具足戒等起、不聽許等起。

此中，（在諸學處）凡由身心等起的，即稱為第一他勝¹⁹等起。

凡由有心的三等起而等起的，即稱為不與取²⁰等起。

凡由六種都等起的，即稱為媒嫁〔作媒〕²¹等起。

19 (paṭhamapārājikasamuttāhānā) 即淫欲法〔性交〕學處

(methunadhammasikkhāpadam)：1.凡是比丘得到諸比丘的（增上戒）學，與（學處）共同生活，（既）未捨棄（戒）學，（也）沒有表明羸弱，假如從事淫欲法，乃至與雌性畜牲，也（犯）帕啦幾咖，不共住。

20 (adinnādānasamuttāhānā) 即第二他勝學處

(adinnādānasikkhāpadam)：2.凡是比丘在村或阿蘭若，假如以盜心不與而取，就如在不與取（時），諸王抓了盜賊後，可能打殺、綁縛或逐出，（呵責說）：「你是小偷、你是愚者、你是癡者、你是盜賊。」同樣地，當比丘不與而取，這也（犯）帕啦幾咖，不共住。

21 (saṃcarittasamuttāhānā) 即第五僧初餘學處

(saṃcarittasikkhāpadam)：5.凡是比丘，假如從事媒嫁，（傳）男子之情意向女人，或女子之情意向男人，在成為妻子或情婦，乃至暫時婦，也（犯）桑嘎地些沙。

- 凡只由第六等起的，即稱為勸諫²²等起。
凡由第三、第六等起的，即稱為咖提那²³等起。
凡由第一、第四等起的，即稱為羊毛²⁴等起。
凡由第二、第五等起的，即稱為句法²⁵等起。
凡由第一、第三、第四、第六等起的，即稱為行道²⁶等起。

-
- 22 (samanubhāsanāsamuṭṭhānā) 即第十、十一、十二、十三僧初餘破僧學處和第七十八帕棄替呀學處等，如：10.凡是比丘，假如致力於破壞和合的僧團，或受持、堅持、住立於導致破裂之事。諸比丘應如此勸告那位比丘：「請尊者不要致力於破裂和合的僧團，或受持、堅持、住立於導致破裂之事。請尊者與僧團和合。和合的僧團實是歡喜、無諍、同一誦（戒）、安樂而住。」當諸比丘如此勸告那位比丘時，假如他同樣地堅持，諸比丘應勸告那位比丘三次，為了（使他）捨棄。假如在三次的勸告時，他捨棄了，此是善；假如不捨棄，（犯）桑嘎地些沙。
- 23 (kathinasamuṭṭhānā) 即第一尼薩耆呀帕棄替呀學處 (kathinasikkhāpadam)：1.多餘的衣最多可以持有十日。超過那（期限）者，（犯）尼薩耆呀帕棄替呀。
- 24 (eḷakalomasamuṭṭhānā) 即第十六尼薩耆呀帕棄替呀學處 (eḷakalomasikkhāpadam)：16.假如比丘在遊行途中獲得羊毛，想要的比丘可以接受。接受後，在沒有運持者（時），比丘最多可以親手運持三由旬。假如從那（規定）運持超過者，即使在沒有運持者，也（犯）尼薩耆呀帕棄替呀。
- 25 (padasodhammasamuṭṭhānā) 即第四帕棄替呀學處 (padasodhammasikkhāpadam)：4.凡是比丘，假如與未受具戒者同句教誦法者，（犯）帕棄替呀。
- 26 (addhānasamuṭṭhānaṃ) 即第二十七、二十八、六十七帕棄替呀學處等，如：27.凡是比丘，假如與比丘尼相約在同一旅途而行者，乃至村落間，除了適時外，（犯）帕棄替呀。這裡的適時是：（這是一條）應與商旅隊同行，（以及）公認具有危險、恐怖的道路，此是這裡的適時。

Kavkhavitarani

凡由第四、第六等起的，即稱為賊商²⁷等起。

凡只由第五等起的，即稱為說法²⁸等起。

凡由無心的三等起的，即稱為告實〔真實而說〕²⁹等起。

凡由第五、第六等起的，即稱為賊女受具足戒³⁰等起。

凡由第二、第三、第五、第六等起的，即稱為未經聽許³¹等起。

如此由這些等起的方式，當知在一切處的抉擇。

「由做、想、心的種種性（kiriyaśāññācittēhi nānattam）」一即在了知了由做等一切罪的種種性，當知一切處的抉擇。

一切罪由做和未做而有五種。這即是有罪從做等起，有

-
- 27 (theyyasatthasamuṭṭhānā) 即第六十六帕棄替呀學處 (theyyasatthasikkhāpadam) : 66. 凡是比丘知道盜賊的商旅，假如相約在同一旅途而行者，乃至村落間，(犯) 帕棄替呀。
- 28 (dhammadesanāsamuṭṭhānā) 即第七帕棄替呀學處 (dhammadesanāsikkhāpadam) : 7. 凡是比丘，假如為女人說法超過五、六語，除了有智男子(在場)外，(犯) 帕棄替呀。
- 29 (bhūtārocanasamuṭṭhānā) 即第八帕棄替呀學處 (bhūtārocanasikkhāpadam) : 8. 凡是比丘實得上人法，假如向未受具戒者說，(犯) 帕棄替呀。
- 30 (corivutṭhāpanasamuṭṭhānā) 即比丘尼第二僧初餘學處 (corivutṭhāpikāsikkhāpadam) : 2. 凡是比丘尼，假如為未經國王、僧團、(力士等) 眾、團體、或(香商等) 協會聽許的死罪賊女受具足戒者，除了適當(因緣)外，這比丘尼也是初犯即戒罪之法，應被驅出〔逐出；離開〕(僧團)的桑嘎地些沙。 Yā pana bhikkhunī jānam corim vajjham viditam anapaloketvā rājānam vā saṅgham vā gaṇam vā pūgam vā seṇim vā, aṁṁatra kappā vutṭhāpeyya, ayampi bhikkhunī paṭhamāpattikam dhammam āpannā nissāraṇīyam saṅghādisesam.
- 31 (ananuṁātasamuṭṭhānā) 即比丘尼第八十帕棄替呀學處 (ananuṁātasikkhāpadam) : 80. 凡是比丘尼，假如為未經父、母或夫主聽許的式叉摩那受具足戒者，(犯) 帕棄替呀。

(罪)從未做(等起)，有(罪)從做、未做(等起)，有(罪)從當做、當不做(等起)，有(罪)從當做、當做不做(等起)。

此中，如在掘地等，凡以身或語從做而違犯的，即稱為從等起。

如第一咖提那罪，凡以身、語應而未做者，即稱為從未做等起。

如從非親戚的比丘尼手中接受衣罪，凡在做和未做者，【24】即稱為從做、未做等起。

如接受金錢罪，凡當做和當不做者，即稱為從當做、從當不做等起。

如建造小房罪，凡當做和當做、不做者，即稱為從當做、當做不做等起。

而且，一切罪由想而有兩種：即由想得脫(罪)和非由想得脫(罪)。

此中，由沒有違犯的想而得脫(罪)者，即稱為由想得脫(罪)；其它的則為非由想得脫(罪)。

再者，一切罪由心而有兩種：即有心的和無心的。

此中，凡由有心的等起而等起的，即是有心的。凡以無心的或以與有心的相混合而等起的，即是無心的。

「罪、業的區分(vajjakammappabhedam)」—此中，一切罪由罪(過失)有兩種：世間罪和制(定)罪。此中，凡在有心一邊的不善心即是世間罪；其餘的，則是制罪。

一切(罪)由身業、語業和(身語業)這兩者而有三種。此中，能在身門違犯的，稱為身業；能在語門違犯的，稱為語業；能在(身語)兩處違犯的為身業和語業。沒有在意門違犯之名。

如此由這罪和業的區分，當知在一切處的抉擇。

「兩組三法的方式(tikadvayavidhiṃ)」：即是善三法

和受三法的方式。在犯罪時是由不善心或者善、無記心而違犯。

同樣地，（在犯罪時）具有苦受或者具有其它（樂、捨）
二受。

如此，在一切學處由不善心為一心；由善、無記心為二心；由一切（心）為三心。

（在一切學處）由苦受為一受；由樂、捨（受）為二（受）；由一切（受）為三（受）。只能獲得這樣的區分，而不是其它。

「了知了這十七種共通的特相而確立（*lakkhaṇaṃ sattarasadhā ṭhitaṃ sādharmaṇaṃ idaṃ ṇatvā*）」一即了知了以因緣為初，受三法為終結的這十七種特相。

「智者於一切處如其所適地結合（*yojeyya medhāvī tattha tattha yathārahaṃ*）」一即智賢的比丘在各個〔一切；這與那〕學處，以這特相隨其所適而來結合之意。若未結合則為劣了知。

因此，一切學處在不共通的抉擇的終結，這本母所未舉出或結合的，我們將會顯示。

此是這裡的結合：在毘舍離，蘇定那長老開始，在違犯淫欲的故事制定。

「假如從事淫欲法（*methunaṃ dhammaṃ patiseveyya*）」此是這裡的制定（初制）。

「（既）未捨棄（戒）學（*sikkhaṃ apaccakkhāya*）」和「乃至與雌性畜生（*antamaso tiracchānagatāya'pi*）」這兩種是隨制；而且隨制（和初制）也是（個別）犯罪的，就如在

異語學處³²等一樣（異語和惱亂各別結罪）。

而無罪的因如：「除了在夢中」等。

而罪的支持因如在「不與而取」等（在村或阿蘭若）。

【25】當知在此的支持因；從此之後若有隨制，我們將會指出：「這是隨制」。除了隨制之外，其餘的只是制定（初制）而已，當知在一切處的抉擇。

對比丘所開始生起的（罪）事，諸比丘尼也以：「凡是比丘尼，假如由欲從事淫欲法」如此而制定的，則為共通制定。

由命令而不犯（罪）的，為無命令的；（在有命令的）命令比丘從事（受取）不允許的，並無法從罪得脫。

以淫欲之貪而身相觸，（犯）惡作。

對還活著的身體，在所說的種類之道（性交管道），即使連皮等都無剩餘（沒有），只知道所有〔一切〕已破壞的相、形而已，乃至生殖器已出，假如對未失去身體明淨的膿胞或硬皮而插入者，在有從事（受樂）的心，也（犯）他勝。

假如對已失去身體明淨的乾膿疱、死皮或毛而插入者，（犯）惡作。

假如連相、形都無剩餘，一切道（性交管道）已經破壞，而對瘡團（插入）者，（犯）偷蘭遮。

同樣地，在人的眼睛、鼻、耳孔或外陰處以小刀開瘡口，或在象和馬等畜生的外陰處、鼻孔（行淫），（也犯）偷蘭遮。假如在蛇、魚等畜生的眼、耳、鼻或瘡口（，由於性根太小而）無法達到進入的程度；對一切微小的（性根）相，以及在腋窩等其餘身體（的部份行淫）者，（犯）惡

32（心墮落 12.）「（以）異語（答非所問），（默然）惱亂者，（犯）帕棄替呀。」（Vin.iv,p.36.）

作。（假如）死屍的（性根）相一半已被食噉，乃至尚未腐爛（只是膨脹而行淫）者，（犯）偷蘭遮；若已腐爛者，（犯）惡作。

同樣地，打開其口，舌頭或牙齒在嘴唇之外，（假如）不接觸口而生殖器插在（舌頭或牙齒）者，（犯）偷蘭遮；（若對）從（性根）相落到外面的肉片（行淫）者，（犯）惡作。

這是罪的區分。

不知者、不受樂者、瘋狂者、心亂者、（極度）痛惱者以及初犯者，無罪。

此中，凡入睡的狀態，在他人的攻擊〔接近〕也不知道者，則為不知者。

即使知道，凡不受樂〔無享受〕者，則為不受樂者。

凡由於膽汁的關係，而得了無法治療的狂亂者，則為瘋狂者。

由諸夜叉而使其心混亂為心亂者。這（瘋狂者和心亂者）兩者即使在火和黃金；大便和檀香同時出現也都不知道，以此為（判定）標準。

凡處在極度痛苦的感受，什麼都不知道者，則為痛惱者。

凡在該故事的最初（違犯）者，則為初犯者。

此罪在四種失壞中為戒失壞。

此（戒）有兩種構成要素：「從事性交的心（即樂受），以及以道（性交管道）入道。」

等起等：此學處為第一他勝等起。

從做。 可由想得脫罪。 有心的。 世間罪。

身業。 不善心。 二受【※第二受※】。

由這些等起等而成為（犯）罪，並不是為了學處的判決【26】快樂，乃是在一切註釋書以學處為首的說示而來的。

因此，在其它如此之處的文句，即使未說明理由的，當以此意趣來理解。

「依怙者所說的實是歸依處，
大仙未以文句利益世間；
因此所未作的喜樂文字，
賢慧者應當思擇而確立其義。」
第一他勝已經完畢。

“2. Yo pana bhikkhu gāmā vā araññā vā adinnaṃ theyyasaṅkhātāṃ ādiyeyya, yathārūpe adinnādāne rājāno coraṃ gahetvā haneyyūṃ vā bandheyūṃ vā pabbājeyyūṃ vā: “Coro’si, bālo’si, mūlho’si, theno’sī’”ti, tathārūpaṃ bhikkhu adinnaṃ ādiyamāno, ayam’pi pārājiko hoti asaṃvāso.”

（2.凡是比丘在村或阿蘭若，假如以盜心不與而取，就如在不與取（時），諸王抓了盜賊後，可能打殺、綁縛或逐出，（呵責說）：「你是小偷、你是愚者、你是癡者、你是盜賊。」同樣地，當比丘不與而取，這也（犯）怕啦幾咖，不共住。）

在第二（學處）：「村或阿蘭若（gāmā vā araññā vā）」—在此，一切以一屋等的區分，無論有（牆）圍的或無（牆）圍的；有人（住）的或無人（住）的，乃至曾經有旅商住過四個月以上者，當知為「村」。

除了村和村的近郊外，其餘的稱為阿蘭若。

在此，為了對房屋、房屋的近郊、村和村的近郊不迷惑，此之詳述。

（在房屋）以林拔木屋簷〔盆〕落水所及處之內，即稱為「房屋（的範圍）」。

當女人站在門口潑棄洗盆水，該水所及處；當女人站在屋內，以正常（之力）向外拋出簸箕或掃帚所落之處；合併

了屋前的兩角，除了中間的木門門外，為了防止牛進入所作的圍籬，這一切都稱為「房屋的近郊」。

在（村莊）最旁邊的房屋，強力的中等男子站在該最旁邊房屋的近郊，就如有年青人欲示其力量而伸出腕臂投擲土塊，如此該投土所及處之內稱為「村」。

從此（村的範圍）再另外一固投土所及處之內，則稱為「村的近郊」。但落下土塊滾動所達之處並算。

有牆圍的村則是所圍的籬〔牆〕為該村的界限。如果該村有兩根帝柱，處在帝柱之內投擲土塊所及處之內，稱為村的近郊。

應分析的文句，當知以此方式而理解該義。

在此已經顯示了無（牆）圍的村之近郊，在非時入村等罪，應當以此（方式）來確定。

如此，除了此村和村的近郊外，其餘（的地方）在此學處稱為阿蘭若。

（到此）只是在說這「村和阿蘭若」而已。

凡是為山區分而顯示的房屋、房屋的近郊、村和村的近郊，從那所說的（村等）而盜取他勝的對象（五錢）者，則（犯）他勝。

「不與（*adinnam*）」—即其他人類的所有物。

「以盜心（（*theyyasāṅkhātām*）稱為偷盜）」—此中，【27】「偷盜（*theyya*）」即是竊賊；偷盜的狀態為盜賊。這是指盜取的心而言。

「稱為（*saṅkhātām*）」—乃從義理上是相同的，就如在「想的因緣乃是妄想〔迷執〕」等，是此名稱的一部分。「偷盜和該名稱」為稱為偷盜；即是稱為偷盜的心，乃心的一部分之意。

在所作之義，這是主格。應當從義上理解「以稱為偷盜」。以及凡以稱為偷盜而取，由於他有盜心，因此不取文

字，而只顯示該義。

「盜心、偷取心 (theyyacitto avaharaṇacitto)」—當知如此乃是(《律藏》的)文字解析所說的。

「假如取 (ādiyeyya)」—即假如以二十五偷取(種方式)的其中一種而取。那些偷取以五(種)五法結合後，應當完全地理解。

五種五法所構成爲：一、種種財物的五法，二、一種財物的五法，三、親手的五法，四、前方便的五法，五、偷盜取的五法。

此中的前兩種五法的文句和(在《律藏》)文句的解析：「假如佔取、搶取、奪取、破壞〔改變〕威儀、離〔移動〕原處」所說的，而得到這些文句。

此中，種種財物的五法是指混合有生命〔識〕的和沒有生命〔識〕的(財物)，而其它的，則只有有生命〔識〕的。是什麼呢？

1.「假如佔取 (ādiyeyya)」—即(例如)在(聲稱)園是他所負責的，犯惡作；使所有主心生懷疑，犯偷蘭遮；所有主(想)：「(這園)將不是我的了」，而放棄責任者，犯他勝。

2.「假如搶取 (hareyya)」—當他人的財物正在頭擔上搬運，假如以盜心而摩觸者，犯惡作；令動搖者，犯偷蘭遮；使從 肩上卸下者，犯他勝。

3.「假如奪取 (avahareyya)」—當有財物放在附近，他對主人(說)：「(把這)財物給我！」在說之時，他說：「我不拿」，犯惡作；使所有主心生懷疑，犯偷蘭遮；所有主(想)：「(這財物)將不是我的了」，而放棄責任者，犯他勝。

4.「假如破壞〔改變〕威儀 (iriyāpatham vikopeyya)」—在(想)：「我將帶走財物和搬運者。」使他跨出第一步

者，犯偷蘭遮；使他跨出第二步者，犯他勝。

5. 「假如離開原處 (thānā cāveyya)」一對放在陸地上的財物，假如以盜心摩觸者，犯惡作；使搖動者，犯偷蘭遮；使移離原處者，犯他勝。

當知如此為種種財物的五法。

假如對有主人的奴隸、畜生，依所說的（聲稱為自己）所負責的等方法，以佔取、搶取、奪取、破壞威儀、離開原處的方法，當知為一種財物的五法。

什是親手的五法呢？即親手的、命令的、投擲、獲得利益和放棄責任。

此中，親手的一即是親手〔自〕偷取他人的財物。

命令的一即是命令他人：「（去）偷取某某財物。」

投擲一即是（想）逃稅者在計劃了（想好了）而處在（關稅處）內將（稅物）往外投（而企圖逃稅）。³³

獲得利益一即是命令他人：「假如（你看到）有財物，你就偷取那財物。」當中，如果那人有了障礙而偷取，命令者在命令的剎那即（犯）他勝。或者當那人【28】（在偷取時，因怕被發現而）而必須把鞋子等投入價值一巴陀的油中，在從手中脫離時，即（犯）他勝。³⁴

33 **Suṅkaghātaparikappitokāsānanti** suṅkaghāta^{ca} parikappitokāso ca suṅkaghātaparikappitokāsā, tesam. Tattha **suṅkaghātanti** (pārā. aṭṭha. 1.113) rukkhapabbatādisa^ṃānena niyamitassa suṅkaṭṭhānassetam adhivacanam. Ta^ṃhi yasmā tato rājadeyyabhāgam suṅkam adatvā niharantā ra^ṃso suṅkam hananti vināsenti, tasmā ``suṅkaghātan"ti vuttam. Koci paraparivenādīni pavitt^{ho} ki^ṃci lobhaneyyabhaṇḍam disvā dvārappamukhādivasena yaṃ thānam ``sace maṃ etthantare passissanti, datṭhukāmatāya gahetvā vicaranto viya dassāmi, no ce passissanti, harissāmi"ti parikappeti, yaṃ **parikappitokāso**. (KkvtI2.p..)

34 **Pādagghanakatelanti** (pārā. aṭṭha. 1.94) ettha **pādo** nāma kahāpaṇassa catuttho bhāgo, taṃ agghatīti **pādagghanakam**, pādagghanaka^{ca} taṃ tela^{ca}cāti **pādagghanakatelaṃ**. Upāhanā ādi yesam vatthūnam tāni

放棄責任—當知即以（聲稱）園是他所負責的和（偷取）放在近處的財物（所說）。

應暫時給與的財物在未給與時也是此方式。

此是親手的五法。

什麼是前方便的五法呢？即前方便、俱方便、共謀盜取、作（限時的）約定和現相。

此中，（前方便—在命令：「你去偷某財物」時，為前方便，但在被命令者偷取時才犯罪。所以）當知命令是前方便。

（俱方便—由離開原處為俱方便。）為了佔取田地而轉動、移離柱子原處，當知為俱方便。

共謀而盜取—即和其他人安排、討論了：「我們將偷取某某物品」而偷取。在如此共謀了之後，即使才一位（同謀）移離原處，則所有的（同謀）都（犯）盜。

作約定—即是指作（時間的）指定。假如限定了在食前（上午）等而說：「在某時偷取某某物品。」（被命令者）從所約定的不前不後（的時間）而偷取。約定者只在所約定的剎那偷取（命令者才犯罪）。

現相—即是（在命令他人偷取時，）為了使他了解而以閉眼、手勢等作指示的相。假如從如此所作的相，說：「偷取（某物）。」（被命令者）不前不後（的時間）而偷取。約定者只在所約定的剎那偷取（命令者才犯罪）。

upāhanādīni. ādisaddena dukūlasātakacammakkhaṇḍādīnaṃ gahaṇaṃ.

Pakkhipatīti theyyacittena pakkhipati. Tenāha ``hatthato

muttamatteyeva pārājikaṃ''ti sace pana attanopi kumbhiyaṃ aṃṃṃ

sappiṃ vā telāṃ vā ākirati, tatra cāyaṃ theyyacittena telapivanakaṃ

bhaṇḍaṃ pakkhipati, vuttanayeneva pārājikaṃ. (KkvtT2.p..) ※ Parassa

rittakumbhiyā saṅgopanatthāya bhaṇḍaṃ ṭhapetvā tattha tele ākiṇṇe ``sace

ayaṃ jānissati, maṃ palibujjhissatī''ti bhīto pādagghanakaṃ telāṃ pītaṃ

bhaṇḍaṃ theyyacittena uddharati, pārājikaṃ. (pārā. aṭṭha. 1.94)

此是前方便的五法。

什麼是偷盜取五法五法呢？即偷盜取、強迫取、遍計取、隱藏取和取籌（kusa（吉祥草））。

此中，凡是破壞門隙等（進入屋後趁主人）未看見時而偷取；或者以偽重〔吃秤兩〕、偽量〔偷尺寸〕、偽幣（鈔）等詐欺而取。當知此偷、取者為偷盜取。

凡是以暴力強迫而取他人的所有物，就如村莊的掠奪者〔劫盜、強盜〕一般；或者運用自己所得非凡的權力（而魚肉、壓榨人民），以所說的方式而取，就如國王的傭兵〔支持者〕一般。以此而偷取者為強迫取。

遍計取一即是經計謀後而偷取。這有財物和場所兩種。

此中，遍計財物為：欲求衣服者在進入屋內後，預計：「假如有衣服，我將偷取；若有線，我則不取。」之後，在黑暗中拿取袋子，（在袋子中）假如有衣服，在提起（袋子）時，即（犯）他勝；假如是線，則還護著（不犯他勝）。若拿出來而脫落，在知道是「線」後，再放回去，則還護著（不犯他勝）。在知道是線之後，想：「不管什麼，凡得到的我都拿取。」而拿走者，當依其腳步而治罪（即移動第二腳犯他勝）；想放在地上後才拿取，在提起時，即（犯）他勝。（假如被發現，）以「有小偷、有小偷」而追來，丟棄後而逃跑，主人看見後拾起收起來，則還護著（不犯他勝）。凡有其他人捉到了當給與財物。自己看到主人落在後面，想：「這是我所拿取的，現在是我的所有物了」，而拿取時，也是當給財物的。

這裡，以「假如有衣服，我將偷取」的方式而轉起遍計的，即是遍計財物。

遍計場所當如此了知：有人【29】進了他人的房屋等，看見了某種喜愛的物品，以房門口、門檻〔門底下〕、倉庫〔大門〕、樹下等而作遍計的限定：「在這裡之間，假如我

被發現，當如想要看見而觀察一般，我將看見；假如未被發現，我將偷取。」他以此作了遍計的限定，只在過了（他所限定的地方）才偷取。如此以所說的而運作計謀，此稱為遍作場所。

如此以這兩種遍計，經過了計劃而取、偷取，當知為遍計取。

隱藏了（所要偷取的物品）後再來偷取為隱藏取。

當如此了知：凡比丘在公園等看見了他人的戒指等脫落掉在（地上），（他先）以塵土、樹葉等覆蓋，（想）：「過後我才來拿取。」到此只要尚未撿起，就還不算偷取。當在主人們發現而找不到時，（想）：「明天我們當知道（再來找）。」存著執著而離去。當（比丘在那時）撿走，在撿起時，即（犯）偷盜。

（或者）在覆蓋之時以自己的想：「這是我所有的了。」或者以糞掃〔丟棄物〕想：「現在他們走了，這是遺棄之物。」而取者，為當給與之物。當他們在第二（第三）天來尋找而找不到，在（主人）放棄責任（所有權）後，即使（主人）離去了而拿（撿）取，也是當給與之物。但在後來知道了而責備時也不還與，在主人放棄責任，即（犯）偷盜。為什麼？因為他們不知道〔看見〕他的加行。

凡如此的財物，在所處之處並未覆蓋，但以盜心用（把戒指等）踏入泥土或沙中，只在那（戒指等）陷入（土中），即（犯）偷盜。

調換籌籤而偷取，稱為取籌。

當如此了知：（假如）用竹片或棕櫚葉製成用來當標記的（籌〔籤券〕），當在以投籌而分配衣時，凡比丘停在自己附近的部份（之籌）為少價、高價或相同（價值）的。當在想要拿取落在他人部份的籌，而想把落在自己部份的籌調給他人，到此還護著（不犯他勝）；在他人的籌落下之時，

也還護著（不犯他勝）。當在那他人部份（籌）落下之時而拿取他人的籌，在拿起時，即（犯）偷盜。假如他人部份（的籌）較先（分發），而想拿起來落在自己的部份，在拿起時，還護著（不犯他勝）；即使在落下時，也還護著（不犯他勝）。從自己的部份而拿起自己的籌，在拿起時，也還護著（不犯他勝）；拿起後而落在他人的部份者，在手放開時，即（犯）偷盜。此即是取籌。

如此即所說的：「『假如取』—即假如以二十五偷取（種方式）的其中一種而取」，已經解說該義了。

「就如（**yathārūpe**）」—即像在任何的。

「在不與取（時）（**adinnādāne**）」—即在拿取所未給與的他人所有物。

「諸王（**rājāno**）」—這只關於頻毘娑羅（**Bimbisāra**）而說，【30】在其他（國王）像此或未像此處罰〔作〕，則無限量。

「可能打殺（**haneyyūṃ vā**）」—或者可能用手等打或用刀砍。

「或可能綁縛（**bandheyūṃ vā**）」—或者可能以繩綁等而綁縛。

「或可能逐出（**pabbājeyyūṃ vā**）」—或者可能驅出。

「你是小偷、你是愚者、你是癡者、你是盜賊（**Coro'si, bālo'si, mūlho'si, theno'si**）」—或者可能用這些話來罵（他）。在什麼樣的不與而取諸王會如此做呢？在對（偷取）—一巴陀或價值一巴陀時。

「同樣地，當比丘不與而取（**tathārūpaṃ bhikkhu adinnaṃ ādiyamāno**）」—似此的，比丘在如上所說盜取的方式中，以任何一種盜取而盜取處（放）在地上等有生命或無生命的未經給與之古錢的一巴陀或價值一巴陀物品，即（犯）他勝，何況超過（一巴陀）。

在王舍城，達尼雅（Dhaniya）長老開始，在拿取未經給與的國王之木材的故事制定。

「在村或阿蘭若」，這是在此（學處的）隨制。

共制〔共通制定〕。

有命令的。

為了行（盜）而前往等，在前方便，（犯）惡作；在摩觸，（犯）惡作；在使他勝的對象（物）動搖，（犯）偷蘭遮；在盜取一摩沙咖或未滿一摩沙咖者，（犯）惡作；在（盜取）超過一摩沙咖而未滿五摩沙咖者，（犯）偷蘭遮；在（盜取）五摩沙咖或超過五摩沙咖者，（犯）他勝。

在一切處由拿起之時、地點和物品的分配、轉變等，以及退減、不退減（其價值），當知其（犯罪輕重的）抉擇（即各地物品有貴賤以及新舊、時節等）。

在自己物想者、親厚取者、暫時取者，餓鬼所有物、畜生所有物、糞掃物想（而取）者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這五種構成要素：「對其他人類由他所攝受〔擁有〕、他人所攝受想、重物（滿五錢的財物）、盜心和以所說的偷取方式而偷取。」

不與取等起。 由做（才犯）。

可由想而脫（罪）。 有心的。

世間罪。 身業、語業。

不善心。 三受。

第二他勝已經完畢。

“3. Yo pana bhikkhu sañcicca manussaviggahaṃ jīvītā voropeyya satthahāraṃkāṃ vā’ssa pariyeseyya maraṇavaṇṇaṃ vā saṃvaṇṇeyya maraṇāya vā samādapeyya: “Ambho purisa, kiṃ tuyh’iminā pāpakena dujjīvitena? Matan’tē jīvītā seyyo”ti, iti cittamano cittasaṅkappo, anekapariyāyena maraṇavaṇṇaṃ vā saṃvaṇṇeyya maraṇāya vā samādapeyya,

ayam'pi pārājiko hoti asaṁvāso.”

（3.凡是比丘，假如故意地奪取人體的生命，或假如此（人）尋找，即可拿取殺具，或讚歎死的美好，或鼓勵死（說）：「喂，男子！你為什麼以此惡苦地活著呢？死比你活著更好。」如此心意、如此心思惟，假如以各種方法讚嘆死的美好，或鼓勵死，這也（犯）怕啦幾咖，不共住。）

在第三：「故意地（sañcicca）」—即是已思考了、具有思考了之後。也就是有「（這是）生物」之想，思考了、遍計了，而以殺思〔心〕（想）：「我要殺他。」

「人體（manussaviggahaṁ）」—即是從羯羅藍（（kalala）凝滑位）開始，活著的人類之身體。

「假如奪取生命（jīvitā voropeyya）」—即使在從羯羅藍時或者從那（羯羅藍位）以上，假如以逼烤、壓碎（善見律指以熱手搏之、以手摩之）、給與藥，或者以類似的方式攻擊而奪取生命。

為了使明瞭此義：當知生物、當知殺生、當知殺生者、當知殺生的方法。

此中，「生物（pāṇo）」—在通俗上，是指有情；從勝義上，則是命根。

「殺生（Pāṇātipāto）」—即凡使生起破壞命根的方法〔加行〕之思，也就是該思。

「殺生者（Pāṇātipāti）」—是指具有所說該思的人。

「殺生的方法」—即是殺生的六種方法：親手的、命令、投擲、設陷阱〔固定的〕、明所成【31】（與）神變所成。

此中，「親手的」即是（殺生者）在殺時，自己以身或身所繫物而攻擊〔打〕之。

「投擲」—是指為了殺的目的而處在遠處以身或身所繫物投擲箭、槍、機械、石頭等。

此中，分成個別地指定和不指定兩種。此中，指定的即攻擊所指定者，只有當那（被指定的眾生因此）而死，才成為業所繫。而未指定的是：「願有（眾生）死！」如此以攻擊之緣凡有（眾生）死，即成為業所繫。並且這兩種方式導致（眾生）死，無論只由當時的攻擊，或由那（攻擊）後來生病（所致），只有攻擊的剎那為業所繫。

「命令」—即是命令他人：「你去殺某某人！」而命令。此中：

對象、時、場所、武器、威儀，

所做的差別」這六種命令的決定。

此中，「對象」—是指人。當命令：「凡是人（你就）殺他！」假如他（被命令者）殺了，即命令者（犯）罪。或者當（他命令）：「你殺某人！」（被命令者）認為是那人而殺了餘人（殺錯人），則命令者得脫（不犯根本罪）。但在命令：「你殺這個人！」時，命令者（犯）惡作。

「時」—為上午〔前食〕等時。假如命令：「你在早上（前食）殺他！」而（被命令者）就在上午〔前食〕殺了，命令者即（犯）罪。或者在決定了（而命令）：「你在早上（前食）殺（人）！」而（被命令者）從那（上午〔前食〕）之前或者之後才殺，則命令者得脫（不犯根本罪）。以此方式，當知一切處的抉擇。

「設陷阱〔不動的〕」—想殺者以不可動的、裝備〔資具〕而挖陷坑、（放毒刺等在）凭靠處、刀（在其近處安殺具）等，或在池塘放入毒，持現色（提供恐怖的景象），如此等。這由所說的方法也有從指定（和）未指定的兩種區分。「明所成（vijjāmaya）的方法」—是為了殺而誦明咒。

「神變所成（iddhimaya）的方法」—即是運用業報所生的神變。

「假如此（人）尋找，即可拿取殺具（**satthahāraṇaṃ vā'ssa pariyeseyya**）」—此中，「拿取」即是持取。拿取什麼？即生命。或者「可以持取」為拿取；即可放在近處之意。

「殺具和該拿取」為即可拿取殺具。

「此（人）（**assa**）」—即人體的。

「假如尋找（**pariyeseyya**）」—是指就其所得而做；即是「假如放在近處」之意。在其它處的尋求，只可能（犯）他勝，但並不與此相關。（我們）不取在文句分析的文句，而能顯示在不可動的方法之殺具或劍等所說。

「或假如讚歎死的美好（**maraṇavaṇṇaṃ vā samvaṇṇeyya**）」—假如用言詞或者寫在棕櫚葉等：「凡如此而死者，他可以獲得財物。」等方式而闡明死亡的功德。

就如「在不與而取的假如（偷）取」所說的，由異門〔方便〕論得以脫罪；然而在此（戒）並非如此，「假如讚歎」，在此（戒）即使如此從言詞上的異門〔方便〕論並無法脫罪，當知此義。

「或假如鼓勵死（**maraṇāya vā samādapeyya**）」—即以「或者拿刀〔武器〕」等方式，【32】假如為了死亡而採取的方法。以此來顯示命令的方法。

「喂，男子！（**ambho purisa**）」—這是稱呼。

「你為什麼以此（**kiṃ tuyh'iminā**）」等乃是顯示讚歎的方法。

「如此心意（**iti cittamano**）」—即如此心、如此意。在此即是「死比你活著更好（**Matan'te jīvitā seyyo**）」所說的死心、死意之意。而且這裡的「意（）」乃是為了闡明此心之義而說的。因此在（《律藏》的）文句解析說：「心即是意。」

「心思惟（**cittasaṅkappo**）」—即是各種思惟。在此也

應當取「如此」的字。以及「思惟」在此是指安排而已，而不是尋。而且那安排在此之義是以想和思的意趣而相攝。因此，「如此心思惟」當了解在此為：「死比你活著更好」所說的死想、死思和死的意趣」如此之意。即使在（《律藏》的）文句解析也顯示了此方法。以沒有死心說法者（在說）：「一日的生命，勝於堅固的發勤精進」等方式，而顯示並不稱為讚歎（死）。

「以各種方法（*anekapariyāyena*）」一即是以種種方式、以高語、以原因。再用「讚歎死」等乃是說明〔結論〕之詞。

「（犯）怕啦幾咖（*pārajiko hoti*）」一以所說的方式，在奪取即使才出生的人體生命，也（犯）他勝。

在毘舍離，眾多比丘開始，在互相奪取生命的故事制定。

「或者讚歎死」，這是在此（學處的）隨制。

共制〔共通制定〕。

有命令的。

在為了殺而挖陷坑等，（犯）惡作。做了未指定的陷坑，在有人掉入時，（犯）惡作。使人形的夜叉、餓鬼、畜生和畜生產生痛苦，也只（犯）惡作。使人類產生痛苦者，（犯）偷蘭遮。在夜叉等死亡，也是同樣的（，犯偷蘭遮）。在畜生死亡，（犯）心墮落。在人死亡，（犯）他勝。

以此方式，在一切處由方法的分類，當知罪的區分。

不故意而殺者、不知者、沒有（令）死的意圖者，以及瘋狂者等無罪。

此中，「不故意」一是指沒有思考：「我以此手段而殺

此人。」就如在舉杵的故事³⁵一般，即使由採取行動而他人死亡也無罪。

「不知者」—在不知道：「由此這（人）將會死亡。」就如在有毒的團食〔鉢食〕的故事³⁶一般，即使由採取行動而他人死亡也無罪。

「沒有（令）死的意圖者」—即並沒有想要（有人）死亡，就如在（給妊娠婦）藥的故事³⁷一般，即使由採取行動而他人死亡也無罪。

如此，當知在不故意等的抉擇。

戒失壞。

在此（學處）有這五種構成要素：「人類的生物、生物想、殺心、採取行動，由此而死。」

不與取等起。 由做（才犯）。

可由想而脫（罪）。 有心的。

世間罪。 身業、語業。

不善心。 苦受。

第三他勝已經完畢。【33】

“4. Yo pana bhikkhu, anabhijānaṃ, uttarimanussadhammaṃ attūpanāyikaṃ alamariyañāṇadassanaṃ samudācareyya: “Iti jānāmi, iti passāmi”ti, tato aparena samayena samanuggāhiyamāno vā asamanuggāhiyamāno vā, āpanno visuddhāpekkho evaṃ vadeyya:”A jānamevaṃ, āvuso, avacaṃ ‘jānāmi’, a passaṃ ‘passāmi’. Tucchāṃ musā vilapin”ti, aññatra adhimānā, ayam’pi pārājiko hoti asaṃvāso.”

（4.凡是比丘，假如聲稱關於自己未（證）知的人

³⁵ Vin.iii,p.79.

³⁶ Vin.iii,p.80.

³⁷ Vin.iii,p.84.

法、能（成為）聖（者）的智見（說）：「我知如此，我見如此。」從那之後時，（無論）被檢問或不被檢問，假如希望所犯清淨而如此說：「賢友，如此不知我說『我知』；不見（我說）『我見』，我說了空無、虛妄（的話）。」除了增上慢外，這也（犯）怕啦幾咖，不共住。）

「未（證）知（**anabhijānam**）」—在自己的（五蘊）相續所未生起（體證）的，不知道在自己所擁有的狀態。

「上人法（**uttarimanussadhammā**）」—諸上人的諸禪那以及諸聖法。

「關於自己（**attūpanāyikā**）」—將那（上人法）歸於自己而聲稱：「我有」；或者在那裡歸於自己而聲稱：「我在這裡現見」，為關於自己的，而該關於自己如此做了之後而與「假如聲稱」相結合。

「能（成為）聖（者）的智見（**alamariyañāṇadassanam**）」—此中廣大、出世間慧，以知解之義為智，所現見的法如眼所見；以看見之義為見，為「智見」。聖者清淨、最上的智見為「聖智見」。有能夠、足以摧破煩惱能力為聖智見，在此以禪那等區分為上人法。或者能夠成為聖者的智見為「能為聖者的智見」。

「假如聲稱（**samudācareyya**）」—將所說的方法的上人法關於自己後，假如以身、以語或以（身語）兩者將那告訴有識〔智〕的人類。

「我知如此，我見如此（**Iti jānāmi, iti passāmi**）」—這是顯示聲稱的方式。使關於自己後，沒有以其它地點來聲稱，而如此聲稱。因此這（句）在（《律藏》的）文句解析說：「我曾入初禪、我入、我已入（初禪）」等的區分。當知那一切也在此所攝。

「我如此知，我如此見」，在說之時並非僅限於此言詞而說的。或者也闡明：「以這和那原因我有此法。」以及由

在說「我曾入」等而闡明有證入的原因，因此而說：這（句）在（《律藏》的）文句解析說：「我曾入初禪、我入、我已入（初禪）」等的區分。（當知）那一切也在此所攝。

「從那之後時（**tato aparena samayena**）」—從說了那時之後的在某一時間。如此即顯示這承認罪的時間。而這只在說了（虛無的上人法）的剎那即犯罪。由於犯罪者責難或未被責難而承認，所以說「（無論）被檢問或不被檢問」。

「所犯（**āpanno**）」—只在說了（虛無的上人法）的剎那即犯了他勝。

「希望清淨（**visuddhāpekkho**）」—在期望、想要自己的在家身份等清淨時。

由於此人已經違犯他勝，因此他不可能以處在比丘的身份而證得禪那等；如此不稱為這個比丘身份的清淨。由於在成了在家人、在家居士、寺院居士或沙彌的其中之一，還可能由布施等而成就天界之道或以禪那等而成就解脫之道，因此這稱為在家等身份的清淨。以此而說「期望在家的身份等清淨」。

「假如如此說（**evaṃ vadeyya**）」—即可能如此說。（說）什麼呢？即是「賢友，如此不知（**Ajānamevaṃ, āvuso**）」等。

此中，「不知（**ajānaṃ**）」為在不知道時。「不見（**apassaṃ**）」—為在未看見時。

「我說了空無、虛妄（的話）（**tucchāṃ musā vilapim**）」—【34】即我（所說的）語義空虛的，為空無（**tucchāṃ**）；從欺瞞的意趣，為虛妄（**musā**）；我曾說了，為我說了（**vilapim**）。

「除了增上慢外（**aññatra adhimānā**）」—對諸行的這（無常、苦、無我）三相成功地思惟時的開始（修）毘婆舍

那者，在未得（道果）而認為已得之想所生起的（，稱為增上慢）。「除了該增上慢外，假如只是以惡欲而聲稱者，此即（犯）他勝」之意。

在毘舍離，瓦古木達（Vaggumudā）河畔的比丘們開始，在說他們的上人法之故事制定。

「除了增上慢外」，這是在此（學處的）隨制。

共制〔共通制定〕。

有命令的。

假如對人類以「我曾入初禪」等所說種類的方式而說未有的禪那等法，而在說之時，那人只是無間地（即時）以任何方式知解：「這個人得了禪那」或「（這個人是）聖者」的該義者，（犯）他勝；假如不知解，（犯）偷蘭遮。

假如以餘處〔在當時所處的其它地方〕而說：「住在你精舍的那位比丘曾入初禪」等方式者，在（對方）知解者，（犯）偷蘭遮；假如不知解，（犯）惡作。

以增上慢而說者、無虛妄的意圖者，以及瘋狂者等無罪。

戒失壞。

在此（學處）有這五種構成要素：「在自己沒有的上人法、以惡欲而對他說、非以餘處〔不是以當時所處的其它地方〕、對著人類而說，（他）在該剎那知解。」

等起等只與在不與取（學處）所說的相似。

（由做才犯。

可由想而脫罪。

世間罪。

不善心。

有心的。

身業、語業。

苦受。）

第四他勝已經完畢。

**“Uddiṭṭhā kho, āyasmanto, cattāro pārājikā dhammā.
Yesam bhikkhu aññataram vā aññataram vā āpajjitvā na**

**labhati bhikkhūhi saddhim saṁvāsam. Yathā pure tathā
pacchā, pārājiko hoti asaṁvāso.**

Tatth'āyasmante pucchāmi: 'Kacci'ttha parisuddhā?'

Dutiyam'pi pucchāmi: 'Kacci'ttha parisuddhā?'

Tatīyam'pi pucchāmi: 'Kacci'ttha parisuddhā?'

**Parisuddh'etth'āyasmanto, tasmā tuṅhī. Evametam
dhārayāmi'ti."**

（尊者們，已經誦（出）四帕啦幾咖法了，凡是比丘犯
了其中之一，，，帕啦幾咖，不共住。

在此我問尊者們：「在此是否清淨？」

第二次我再問：「在此是否清淨？」

第三次我再問：「在此是否清淨？」

在此尊者們是清淨的，因此默然。此（事）我如此
（憶）持。）

「尊者們，已經誦（出）四帕啦幾咖法了（Uddiṭṭhā
kho, āyasmanto, cattāro pārājikā dhammā）」一即是闡明在
此已經誦了這他勝（法）。在結合一切後，當知有二十四他
勝。是哪二十四（他勝）呢？

從巴利（聖典）而來的比丘有四、以及比丘尼所不共通
的有四，（共有）八；半擇咖（（paṇḍaka）黃門）等十一種
稱為不可能（出家）的狀態者為十一種他勝，總共則為十九
種。由比丘尼在想要還俗（而還俗者-比丘尼還俗不可再受具
足戒）的他勝，合前共有二十。此外，長根〔長男根〕者、
軟脊者、口含他人的生殖器〔男根〕者，和坐他人的生殖器
者³⁸。這四種乃是以：「隨順四他勝」而說的。如此這四種
和前的二十種結合後，當知一切有二十四他勝。

「不得與諸比丘共住（na labhati bhikkhūhi saddhim
saṁvāsam）」一以布薩等區分，不得與諸比丘共住。

38 見：VinA.ii,pp.515-6.

「以後就像先前那樣（*yathā pure tathā pacchā*）」—就如先前在家之時以及在未受具足戒之時，在犯了他勝之後也是一樣，不共住；沒有與諸比丘行布薩等區分的共住。

「在此我問尊者們（*tatth'āyasmante pucchāmi*）」—在這四他勝，我問尊者們：「在此是否清淨。」

「在此是否（*kaccittha*）」—即在這裡是否；即是在這【35】四他勝是否清淨之意。或者為「有否清淨」，即是你們是否有清淨存在之意。

其餘一切處只是簡單易解的。

※在《疑惑度脫》一波提木叉的註釋，他勝的註釋已結束。

“*Ime kho pan'āyasmanto, terasa saṅghādisesā dhammā uddesaṃ āgacchanti.*

1. *Sañcetanikā sukkavisatṭhi, aññatra supinantā, saṅghādiseso.*”

（尊者們，誦出這十三桑嘎地些沙法來。

1.故意出精，除了夢中外，（犯）桑嘎地些沙。）

「這些（*ime kho pana*）」—即是現在當說所對之事。

「尊者們（*āyasmanto*）」—即以愛語來稱呼諸聚集（的比丘）。

「十三（*terasa*）」—即數目的區分。

「桑嘎地些沙（*saṅghādisea*）」—如此的名稱。

「法（*dhammā*）」—即諸罪。

「誦出來（*uddesaṃ āgacchant*）」—應當以同形誦出來，而不像在戒序的：「凡是有罪」，只是共通之詞。

有思存在，為故意；只是故意的，為故意的；或者有故意存在，為「故意（*Sañcetanikā*）」。

「出精（*sukkavisatṭhi*）」—即是精的出。乃是為了健

康等，以射出的思運用內色（如手）而弄（男根之）相，在貪的激勵下使生殖器達到堪任性，令其依處界的種種性之青色等十種精的某種精離開原處之意。

「除了夢中外（aññatra supinantā）」—即是除了在夢中出精之外。

「（犯）桑嘎地些沙（saṅghādiseso）」—即除了在夢中之外，凡是故意出精者，即（犯）此僧初餘的罪聚之名的意思。

從語義上，在此由於這最初和剩餘的應對僧團有所希求，為「僧初餘」。所說的是什麼呢？即犯了此戒而想要出罪者，在（給與）出罪時，最初應當給與別住；以及從最初所剩餘的中間給與摩那埵，或為了與本日治俱的摩那埵；和最後的出罪都對僧團當有所希求，當中沒有一種羯磨是不經僧團可以執行的，這最初和剩餘的應對僧團有所希求，為「僧初餘」。

在舍衛城，些牙沙咖（seyyasaka）開始，在弄了而出不淨的故事制定。

「除了在夢中」，這是在此（學處的）隨制。

共制〔共通制定〕。

非命令的。

假如他人捉執自己的生殖器〔男根〕而使（精）出者，也犯（僧初餘）。在想念（欲出精）了乃至以在空中搖動腰而弄（男根）相，假如未出者，（犯）偷蘭遮；乃至夠一隻小蒼蠅可飲之量（精液），假如移離了原處，即使（精液）的水流未滴下，也（犯）僧初餘。

由於（精液）移離了原處，無可避免地水流（精水）會往下流；因此只要水流（精水）往下流了，無論在出了或未出了（道）外，（也犯）僧初餘。這是在諸註釋書所說的。

在未弄者、無出（精）的意圖者、在夢中見者，以及瘋

狂者等無罪。

戒失壞。

此（戒）有三種構成要素：「思【36】、弄（從事）、出。」

等起等只與在第一他勝所說的相似。

（從做。 可由想得脫罪。 有心的。 世間罪。

身業。 不善心。 二受【※第二受※】。）

在僧初餘的第一學處。

“2. Yo pana bhikkhu, otiṇṇo vipariṇatena cittena, mātuḡāmena saddhim kāyasaṃsaggam samāpajjeyya, hatthagāham vā veṇigāham vā aññatarassa vā aññatarassa vā aṅgassa parāmasanam, saṅghādiseso.”

（2.凡是比丘，以貪染轉變心，假如與女人從事身相觸，捉手、捉髮束，或摩觸某一身分者，（犯）桑嘎地些沙。）

在第二：「貪染（otiṇṇo）」—就如夜叉一般，有情內（心）所生起的貪為貪染；或者如（水流入）坑等一般，諸有情未經深思而在貪染處的染著，自己的貪為貪染；即是具有該身相觸的貪之同義詞。

「以轉變心（vipariṇatena cittena）」—即在捨斷了正常的稱為有分相續（流）後，在餘處轉起，或者變成異形，就如在轉起時而成異形一般；即是以所的貪轉起後所處的心之意。

「與女人（mātuḡāmena saddhim）」—即使與當天出生還活著的人女。

「假如從事身相觸（kāyasaṃsaggam samāpajjeyya）」—即假如從事捉手等身相連、身相結合。

「或捉手（hatthagāham vā）」等，是以詳說而顯示其

義。此中，「手 (hattha)」是指從手肘到指甲尖。

「髮束 (veni)」是指有結或未結的，或者以純髮與青等顏色的色絲、花、錢幣、花鬘、金（飾）、（樹皮）纖維、真珠、摺條等其中之一混合，此是做成的髮束之同義詞。而且，捉髮束，即使在此只取頭髮，毛也算在內。如此以所說的特相，在捉手為捉手；在捉髮束為捉髮束。

摩觸其餘的身體為「或摩觸某一身分 (aññatarassa vā aññatarassa vā aṅgassa parāmasanaṃ)」。

凡假如從事捉手、捉髮束，或摩觸某一身分者，他即（犯）此僧初餘的罪聚之名。

在舍衛城，烏達夷 (Udāyi) 開始，在從事身相觸的故事制定。

非共通制定。 非命令的。

在女人存女人想，乃至毛與毛在接觸時，或者在女人（來）觸之時以從事（性交？sevanā）的意圖，在動〔努力〕了而知道那接觸者，（犯）僧初餘。

以第一手捉了，而以第二手在其各處即使摩觸一整天，也才（犯）一罪。

在捉執了而摩觸，假如從頭到腳，只要手未離開其身體而摩觸者，也才（犯）一罪。

即使在五根手指一起捉，也才（犯）一（罪）。假如以五根手指一起捉執不同的女人，則（犯）五罪。

在女人而存（女人）疑者，以及（在女人而）存半擇咖〔黃門〕、男人、畜生想者，（犯）偷蘭遮。

同樣地，以身體和（女人）的身所繫物（相接觸）者，以及與非人、半擇咖〔黃門〕身相觸者（，也是犯偷蘭遮）。身所繫物和人女的身所繫物，以及與男子接觸者，（犯）惡作。

在女人來接觸時即使有從事（性交？sevanā）的意圖，在

身體不【37】動〔努力〕了而知道那接觸者；為了掙脫的目的而碰觸女人者；非故意者（犯）；無（接觸之）念者；不知者；不受樂者；以及瘋狂者等無罪。

戒失壞。

此（戒）有五種構成要素：「人女、人女想、身相觸的貪、以該貪而策勵、從事捉手等。」

等起等只與在第一他勝所說的相似。

（從做。 可由想得脫罪。 有心的。 世間罪。

身業。 不善心。 二受【※第二受※】。）

第二學處。

“3. Yo pana bhikkhu, otiṇṇo vipariṇatena cittena, mātuḡāmaṃ duṭṭhullāhi vācāhi obhāseyya, yathā taṃ yuvā yuvatim methunūpasamhitāhi, saṅghādiseso.”

（3.凡是比丘，以貪染轉變心，假如對女人說粗惡語，如少男對少女（所說的）一樣，與淫欲相關者，（犯）桑嘎地些沙。）

在第三：貪染和轉變心，當知為味（樂）著粗惡語的貪。

「女人（mātuḡāmaṃ）」一即有能力理解粗惡、非粗惡特相的人女。

「以粗惡語（duṭṭhullāhi vācāhi）」一即是以大便道、小便道以及淫欲法相應〔關〕之語。

「假如說（obhāseyya）」一即假如說出。即是假如以讚歎、污辱〔毀訾〕、乞、求、問、反問、說（因問而答）、教（未問而教）、罵的各種方式說非正法語。

「如那（yathā taṃ）」一即是「在此的那」，只是不變詞而已；即是少男對少女（yuvā yuvatim）之意。以此而說來顯示無疑的狀態。

「與淫欲相關者 (methunūpasamhitāhi)」—以此粗惡語來顯示達到學的特相。

「桑嘎地些沙 (saṅghādiseso)」—以讚歎、污辱二 (大小便) 道，或者以乞淫欲等，或者以妳是長陰唇女、妳是兩道合女或妳是兩根的這三種其中之一的辱罵詞而對女人說者，即 (犯) 僧初餘的罪聚之名。

在舍衛城，烏達夷 (Udāyi) 開始，在說粗惡語的故事制定。

非共通制定。 非命令的。

在女人，存女人想，乃至用手勢以所說的方式而說，假如就在該剎那知解該義者，即 (犯) 僧初餘。在半擇咖〔黃門〕，(犯) 偷蘭遮；在半擇咖〔黃門〕存女人想者，(犯) 惡作。

一再地說者，以及以一語對眾多女人說者，以計算語數和女人數而結罪 (數)。

假如對女人說 (粗惡語)，而她不知解者，(犯) 偷蘭遮。

在對 (女人的) 眼以下、膝蓋以上而說讚歎等者，也 (犯) 偷蘭遮。在半擇咖〔黃門〕，(犯) 惡作。

在對眼以上、膝蓋以下和身所繫物而說讚歎等者，一切處 (女人、非人等，犯) 惡作。

在講誦、法、教示者，以及瘋狂者等無罪。

在此 (學處) 有這五種構成要素：「人女、人女想、味著粗惡語的貪、以該貪而說和在該剎那知解。」

不與取等起。 由做 (才犯)。

可由想而脫 (罪)。 有心的。

世間罪。 身業、語業。

不善心。 二受。

第三學處。

“4. Yo pana bhikkhu, otiṇṇo vipariṇatena cittena, mātuḡāmassa santike attakāmapāricariyāya vaṇṇaṃ bhāseyya: “Etadaggaṃ, bhagini, pāricariyānaṃ yā mādisaṃ, sīlavantaṃ kalyāṇadhammaṃ brahmacāriṃ, etena dhammena paricareyyā”ti, methunūpasamhitena, saṅghādiseso.”

（4.凡是比丘，以貪染轉變心，假如在女人前為了以欲供養自己而讚歎說：「賢妹，這最上的供養是：假如以此法供養像我一樣的持戒、善法、梵行者。」與淫欲相關者，（犯）桑嘎地些沙。）

在第四：貪染和轉變心，當知為以欲供養自己（的貪）。

「在女人前（mātuḡāmassa santike）」—在說粗惡（語）所說的種類之女人的近處。【38】

「為了以欲供養自己（attakāmapāricariyāya）」—以稱為淫欲法的欲供養，為以欲供養；為了自己而以欲供養，為以欲供養自己。或者自己的欲、希求性為自己的欲；即是以淫欲之貪而希求為自己的之意。自己的欲和她的供養為以欲供養自己；而為了該以欲供養自己。

「假如說讚歎（vaṇṇaṃ bhāseyya）」—假如說明功德、利益。

「這最上的（etadaggaṃ）」等，即顯示該以欲供養自己而說讚歎的方法。

在此這是文句結合的略義—凡像我一樣（yā mādisaṃ）的離殺生為持戒（sīlavantaṃ），離淫欲法為梵行（brahmacāriṃ），由這兩者為善法（kalyāṇadhammaṃ）。假如以此法供養（etena dhammena paricareyya）為假如喜樂，她可供養如此像我一樣者而供養

此人，而此供養是最上的。

「與淫欲相關者，（犯）桑嘎地些沙

（methunūpasamhiteṇa saṅghādiseso）」一即是在如此以欲供養而說讚歎時，以及假如以：「這是值得的，妳可以給我淫欲法」等而說淫欲相應之語者，他即（犯）僧初餘。

在舍衛城，烏達夷（Udāyi）開始，在為了以欲供養自己而說讚歎的故事制定。

非共通制定。

非命令的。

在女人，存女人想，乃至用手勢以所說的方式，為了以欲供養自己而說讚歎者，假如就在該剎那知解該義者，即

（犯）僧初餘；假如她不知解者，（犯）偷蘭遮。在半擇咖〔黃門〕，半擇咖〔黃門〕想者，也（犯）偷蘭遮；在那（半擇咖〔黃門〕）存女人想者，（犯）惡作。

為了以衣等物品之欲的供養而說讚歎者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這五種構成要素：「人女、人女想、以欲供養自己的貪、以該貪而說讚歎和在該剎那知解。」

等起等只與在說粗惡（語）所說的相似。（不與取等起。

由做（才犯）。

可由想而脫（罪）。

有心的。

世間罪。

身業、語業。

不善心。

二受。）

第四學處。

“5. Yo pana bhikkhu sañcarittaṃ samāpajjeyya itthiyā vā purisamatim purisassa vā itthimatim jāyattane vā jārattane vā, antamaso taṅkhaṇikāya’pi, saṅghādiseso.”

（5.凡是比丘，假如從事媒嫁，（傳）男子之情意向女人，或女子之情意向男人，在成為妻子或情婦，乃至暫時婦，也（犯）桑嘎地些沙。）

在第五：「媒嫁 (sañcarittam)」—即遊走於男女之間的情況。

「假如從事 (samāpajjeyya)」—即假如完全地在作受語、往說和回報。

「或女人 (itthiyā vā)」等乃是顯示從事的方法。

此中，「(傳)男子之情意向女人 (itthiyā vā purisamatim)」—即是假如男子或他的父母派人把男子的情意、意趣告訴女人之意。

「或女子之情意向男人 (purisassa vā itthimatim)」—即是假如女子或她的父母派人把女子的情意、意趣告訴男人之意。

「在成為妻子或情婦 (jāyattane vā jārattane vā)」—即是在成為妻子或情婦的狀態。

將男子的情意告訴女人時，說為妻子；或者只是把男子的情意告訴女人時，說為妻子³⁹。在未結(婚)的妻子狀態為情婦或者為邪行的狀態。因此在(《律藏》的)文句解析說：「『或成為妻子』即妳將成為妻子；『或成為情婦』即妳將成為情婦。」以此方式，當知在將女子的情意告訴男人，應當說：「你將成為丈夫、你將成為【39】情夫。」

「乃至暫時婦 (antamaso tañkhaṇikāya'pi)」—是以一切最極限而區分的。凡(即使只)在該剎那、在須臾同住者，她即稱為暫時婦〔剎那婦〕，即是須臾婦之意。即使他以：「妳將成為須臾婦」，如此而告訴男子的情意者，(犯)僧初餘。以此方式，當知在以：「你將成為須臾夫」，如此而把女子的情意告訴男人者，也犯僧初餘。

在舍衛城，烏達夷 (Udāyi) 開始，在從事媒嫁的故事制

39 這兩句在緬甸版為：`Purisassa hi matim itthiyā ārocento jāyattane āroceti, itthiyā matim purisassa ārocento jārattane āroceti. '與巴利聖典協會版有異。

定。

「乃至暫時婦」，這是在此（學處的）隨制。

共制〔共通制定〕。

在「他受語、往說，而使弟子回報」，以此方式而有命令的。

除了未離婚外，凡是把男子的情告訴某女人，即使是（自己的）母親，而想要說：「（你告訴她說：）妳是財買的妻子。」假如（前往而）以欲樂住婦等的其中之一種方式而告訴；無論她是以：「善哉！」領受或未領受，他再回來所派遣之處而回報，即犯僧初餘。她是否成為他的妻子，並非此（犯罪的）原因。

假如未見那位遣告之女，（不得不）向其他人使轉告：「請你告訴（她……）」，說了之後而回報，也犯（僧初餘）。

（派遣者）派遣：「請你去告訴母護女！」（假如）前往而告訴其他的父護女其中之一者，則成違背約定。

以身、語或兩者（表示）：「善哉。」而接受了男子或女人之語，在告訴或使令告訴那位女人或男子後，再將其所派遣的自己回報或使令他人回報者，也（犯）僧初餘。

如此有「受語、往說和回報」這三支達成（犯根本罪）。從此凡有兩支，以及在半擇咖（黃門）三支，（犯）偷蘭遮。只有一（支），（犯）惡作。

為了僧團、（佛）塔或生病者的事而前往者，以及瘋狂者等無罪。

戒失壞。

在此（學處）有這五種構成要素：「凡在從事媒嫁、他們是人類、非未離婚者（即已離婚或沒有婚姻關係者（na nālamvacanīyātā））、受語、往說和回報。」

有六種等起：不知所制（的此學處）⁴⁰或離婚的狀態者，在受取了以身體的變化之（所派遣的）教，同樣地只（以身體的變化），同樣也只（以身體的變化）而回報者，為從身等起。

在（派遣者）說：「某某將來，請你讓她知道（我的）心（意）！」以某種而說時，在以：「善哉。」而領受了，等（她）來了才告訴她，再等到那位來了才告訴（回報他）者，沒有從身做任何事，為從語等起。

在用語詞以「善哉。」受取（所派遣的）教後，以其它事緣而到她家，在餘處或在前往之時看見了而將該事告訴（她），再以其它事緣離開，在某時遇見了該男子而告訴他者，也是從語等起。

未知制定（此學處）者，即使是漏盡者，在受取了父親（所交代）的話去告訴已經離婚的母親：「請來照顧我的父親！」說了而還報者，為從身語等起。以此而有三種無心的等起。【40】

在知道那（制定的學處和離婚的狀態）兩者而以這三種方式從事（媒嫁）者，這三種以知道兩者的心，為有心的。

由做（才犯）。	非由想得脫（罪）。
無心的。	制罪。
身業、語業。	在此以善等有二心。
以樂等三受。	

第五學處。

“6. Saññācīkāya pana bhikkhunā kuṭṭim kārayamānena, assāmiḥ attuddesaṃ, pamāṇikā kāretabbā. Tatr’idaṃ pamāṇaṃ: Dīghaso dvādasavidatthiyo sugatavidatthiyā,

40 `Paṇṇattin'ti, imaṃ sikkhāpadam'-KkvtT2.p.

tiriyam satt'antarā. Bhikkhū abhinetabbā vatthudesanāya. Tehi bhikkhūhi vatthum desetabham anārambham saporikkamanam. Sārambhe ce bhikkhu vatthusmim aparikkamane saññācīkāya kuṭim kāreyya bhikkhū vā anabhineyya vatthudesanāya pamāṇam vā atikkāmeyya, saṅghādiseso.”

（6.當比丘自行乞求，為自己（令）建造無（施）主的小房時，當應量而建造。這裡的應量是：長以善逝張手的十二張手〔指距〕，寬內部為七（張手）。應帶領諸比丘指示（建）地，應由那些比丘指示無侵害、有環繞空間的（建）地。假如比丘在有侵害、沒有環繞空間的地方自乞建造小房，或未帶領諸比丘指示（建）地，或超過量者，（犯）桑嘎地些沙。）

在第六：「自行乞求（saññācīkāya pana）」：此中，自己乞求（saññācīkā）是指由自行乞求而說。因此，「自行乞求」即稱為由自己乞求；即是自己所乞求的〔借用物〕、資具之意。

在此，凡是以斷根本而乞求他人所有物是不可以的；（若）暫時的（借用），則是可以的。

為了道友做工而說：「請給男人！」是可以的；乞求男性工人是可以的。男性工人是指木匠等由男人做的手工。在說：「請給男工！」或「請給手工！」而乞求是可以的。而手工是指沒有任何物品。因此，無論是否問：「尊者，您為什麼而來呢？」都可以乞求（工人）。而（此）乞求之緣並無過失。但獵人等自己的工作，則不應乞求。

「小房（kuṭim）」一是指在塗抹內部等其中之一。此中，「塗抹內部」是指除了柱了、椽、門楣、門柱、窗戶、煙孔等分類外，其餘的地方塗抹灰泥與牆壁相結合；在屋頂（chadana）的內部塗抹了石灰或黏土。

「塗抹外部」是指只以說的方法而塗抹屋頂的外部。

而「塗抹內部和外部」即是塗抹了屋頂的內部和外部。

「令建造 (kārayamānena)」—即是由自己建造或命令 (他人) 建造。

「無 (施) 主 (assāmikam)」—即是沒有建造的施主。

「為自己 (attuddesaṃ)」—即以：「這是我的住房。」如此指出為自己的，即指出自己，而該指出自己〔為自己〕。

「當應量而建造 (pamaṇikā kāretabbā)」—應當以相應的尺量而建造。

「這裡的應量是 (tatr'idaṃ pamaṇam)」—對這小房的尺量。

「長 (Dīghaso)」—即從長 (一面的長度)。

「以善逝張手的十二張手〔指距〕 (dvādasavidatthiyo sugatavidatthiyā)」—此中，善逝張手是指現在中等男子的三張手，即為木匠肘尺的一肘尺半。(在量之時，)是量小房外面的牆壁 (之長度)，而不取最初所放的不黏土邊緣，應當從穀殼團之邊的十二張手 (的長度) 來量。假如沒有穀殼團，則以所塗抹完成的大黏土為界限。

「寬 (tīriyam)」—即是廣〔寬度；橫〕。

「內部為七 (張手) (satt'antarā)」—不取牆壁的外面，而是以內部之間的七個善逝張手來量而說。而且，在此無論減長增寬或減寬增長，即使髮端之量也是不可以的，何況兩者俱增。凡寬度為三肘尺或未滿四肘尺，即使長度為六十肘尺【41】，只要該處的尺寸是床所無法迴轉的，而最邊限 (即寬度之間的長度) 不到四肘尺寬，即不稱為小房，因此是適合的。

「應帶領諸比丘指示 (建) 地 (Bhikkhū abhinetaṭṭabbā vatthudesanāya)」—在整治乾淨了想要建造小房的地方

後，以在（《律藏》的）文句解析所說的方式向僧團乞求三遍，應當帶領一切僧團所屬（的成員），或僧團差選的兩、三位比丘到該處指示建地。

「應由那些比丘指示無侵害、有環繞空間的（建）地（**tehi bhikkhūhi vatthum desetabbaṃ anārambhaṃ saparikkamaṇaṃ**）」—由沒有螞蟻等十三種（動物）的棲息處，和種植七穀、七菜等十六種危害處為無侵害處；由兩隻或四隻牛所架軛的牛車，一輪在林拔木的落水處，一輪在外能夠迴轉，為有環繞空間。由那些比丘觀察後，假如僧團能夠（足夠四位比丘的話），就在該處；假如不夠，就前往僧中，應由那位比丘乞求，而以白二羯磨指示建地。

「假如在有侵害（**Sārambhe ce**）」等，當知即以相反的方法。

在阿拉威（Ālavī），阿拉威（Ālavika）的比丘們開始，在建造小房的故事制定。

非共通制定。

有命令的。

以：「我將建造未經指示建地的過量小房」，從為了（尋求）所需而前往森林開始，在一切加行〔所作；方便；努力〕，（犯）惡作。在「現在還有兩團（黏土）就將完成」，而塗上〔施以〕第一團者，（犯）偷蘭遮；假如只未經指示建地或只過量而塗抹者，在塗上〔施以〕第二團，（犯）一僧初餘和二惡作。在兩者都有〔失壞〕者，（犯）二僧初餘和二惡作。」

假如未留門前的階梯〔門檻〕或窗戶而塗上黏土，當在那（門前的階梯〔門檻〕或窗戶）還留著而未塗上時，則還護著（不犯根本罪）；只要在塗抹而結合之時，即（犯）僧初餘。

假如在留著之時，只塗上第一（團灰泥），而（第二團灰泥）無間〔時常〕地留著，只在（塗上）第一（團）時，

即（犯）僧初餘。

只是有侵害，（犯）惡作；在無環繞空間也是同樣（犯惡作）。

他人給與未完成的小房以及將地整平後而破壞者，建造洞穴（lena-但未塗灰泥者）、屋（guhā-磚、石、木所建造的房子）、草小房（tiṇakuṭi）、葉覆（屋頂）的房子的其中之一者；即使是小房，為了他人居住（而建造）者；除了住房外，建造布薩堂等其中之一者；以及瘋狂者等無罪。

戒失壞。

在此（學處）有這六或七種構成要素：「塗抹內部等其中之一、有（達到）最小之量、未經指示建地、超過尺量、為了自己而建造、住房、塗抹結合。」

六種等起。

由做和由做未做（而犯罪）。

在此由指定建地後而建造過量（的小房），為由做等起；在未經指示（建地）而建造（過量的小房），為由做未做等起。

其餘的只與在媒嫁（學處）所說的相似。（非由想得脫（罪）。

無心的。

制罪。

身業、語業。

三心。

三受。）

第六學處。

**“7. Mahallakaṃ pana bhikkhunā vihāraṃ
kārayamānena, sassārikaṃ attuddesaṃ, bhikkhū
abhinetaḍḍā vatthudesanāya. Tehi bhikkhūhi vatthum
desetaḍḍaṃ, anārambhaṃ sapaṛikkamaṇaṃ. Sāraṃbhe ce
bhikkhu vatthusmiṃ aparikkamaṇe mahallakaṃ vihāraṃ
kāreyya bhikkhū vā anabhineyya vatthudesanāya,
saṅghādiseso.”**

(7.當比丘為自己(令)建造有(施)主的大住處時，應帶領諸比丘指示(建)地，應由那些比丘指示無侵害、有環繞空間的(建)地。假如比丘在有侵害、沒有環繞空間的地方建造大住處，或未帶領諸比丘指示(建)地者，(犯)桑嘎地些沙。)

在第七：「大的(mahallakam)」一從(沒有主人)為自己乞求的小房；而在此是以有(施)主的情況為大的，為大的(住處)。或者由於在指示建地後，即使超過尺量而建造也是可以的，所以尺量的大為大的(住處)。由於那大尺量(的住處)有施主可得，因此為了顯示該義，在(《律藏》的)文句解析如此說：「大的住處是指有(施)主的而說。」

其餘的一切與建造小房學處所說的相似，只是(在此學處是)有(施)主的情況為其差別。

在憍賞彌，陳那(Channa)長老開始，在使令砍支提樹(cetiyarukkham)的故事制定。

只是從未做等起，以及為(只有)一僧初餘的，是在此(學處)的差別。

(在此(學處)有這六種構成要素：「塗抹內部等其中之一、達到最小之尺量、未經指示建地、為了自己而建造、住房、塗抹結合。」)

第七學處。

“8. Yo pana bhikkhu bhikkhum, dutṭho doso appatīto, amūlakena pārājikena dhammena anuddhamseyya: ‘App’eva nāma nam imamahā brahmacariyā cāveyyan’ti, tato aparena samayena samanuggāhiyamāno vā asamanuggāhiyamāno vā, amūlakañc’eva tam adhikaraṇam hoti bhikkhu ca dosaṃ patitṭhāti, saṅghādiseso.”

(8.凡是比丘對比丘惡瞋、不喜，假如以無根的帕啦幾

咖法毀謗：「或許以此我可能使他從梵行退墮。」從那之後時，（無論）被檢問或未被檢問，那諍事只是無根的，以及比丘住於瞋恚，（犯）桑嘎地些沙。）

在第八：「惡瞋（**duṭṭho doso**）」—為被染污和污垢的。在生起了瞋恚的人由瞋恚而被染污了，已捨斷了正常的狀態，因此稱為「惡」。以及（由於）他染污、破滅他人，因此稱為「瞋」。

如此「惡瞋」，是對一人而顯示其行相的種種性。

「不喜（**appatīto**）」—為沒有喜，即是捨離、沒有出現喜樂等之義。

「以無根的（**amūlakena**）」—凡責難者以未曾看見、未曾聽聞、未曾懷疑而呵責人（犯罪）；沒有這些稱為見、聞、疑的根，稱為無根。那（無根）由他已犯或未犯在此而有無量。

以及此中的「未曾看見」是指未曾由自己的淨（肉）眼或天眼所見。

「未曾聽聞」也是同樣的未曾（由自己的淨（肉）耳或天耳所聞。

「未曾懷疑」是指未曾由自己或他人所見、聞、覺知，而以思（心）懷疑。以如此的為以無根的。

「以帕啦幾咖（**pārājikena**）」—以在適用於比丘的十九種（他勝）的其中之一；在（《律藏》的）文句解析只取從他勝誦所來的，而說：「以四（他勝）的其中之一。」

「假如毀謗（**anuddhamseyya**）」—即假如破壞、摧毀、攻擊、征服。而由於該毀謗由自己責難或使令他人責難，因此在（《律藏》的）文句解析說：「他責難或使令責難。」

在此，略說有：指出（罪）事、指出罪、拒絕共住和拒絕恭敬四種責難。

在「指出（罪）事」是指以：「你曾從事淫欲法」等方式而敘說。

「指出罪」是指以：「你犯了淫欲法的罪」等方式而敘說。

「拒絕共住」是指以：「（我）不與你一起（行）布薩、自恣或僧團羯磨」，如此敘說。到此尚未達到根本〔首；主題〕，當在與「你非沙門」等語相結合時，才達到根本〔首〕。

「拒絕恭敬」是指不做禮敬〔問詢；最敬禮〕、起迎、合掌、和敬業和搗風等。在行依次頂禮等之時，未對一位行（頂禮等），在作其餘時也應當了知。到此稱為呵責，但還沒有【43】到達罪的根本。當在以：「你為什麼不對我行頂禮等」而問時，當在與「你非沙門」等語相結合時，才達到根本〔首〕。因此，凡比丘處在比丘的附近，以「你曾從事淫欲法」或「你非沙門」等語，或只以手勢而闡明該義由自己責難；或者令在家者、出家者而使令責難，這稱為誹謗。

「或許以此我可能使他從梵行退墮（*app'eva nāma nam imamhā brahmacariyā cāveyyam*）」—即或許以此，我可能使此人從殊勝之行退去；「實在善哉！假如以此我使此人從梵行退墮」的意趣，而說：「假如毀謗」。取了此退墮的目的，而排除了其餘的：怒罵的目的、羯磨的目的、出罪的目的、遮布薩的目的、遮自恣的目的、檢問的目的和說法的目的之七種目的。

「從那之後時（*tato aparena samayena*）」—凡在誹謗之時，從那其餘之時。

「（無論）被檢問（*samanuggāhiyamāno vā*）」—即檢問者以：「你看見了什麼嗎？」等的方式而檢問、考察時。

「或未檢問（*asamanuggāhiyamāno vā*）」—即沒有在以看見等某事，或者在以檢問者等某人而說之時。而這些

文句與後面的「以及比丘住於瞋恚」相結合而說為：「如此，無論被檢問或未被檢問，以及比丘住立於瞋恚，承認住立之緣，（犯）僧初餘。」而且此乃就無根的情況，為了顯示顯現之時而說，只在誹謗的剎那即犯罪。

「那諍事只是無根的（*amūlakañc'eva taṃ adhikaraṇaṃ hoti*）」—在此以沒有見根等，為無根的。由平息事件的情況為諍事。凡運行平息有關之事、相關之緣的那諍事。在此是指稱為他勝的罪諍事為意趣。

假如該諍事由見等根只是無根的，而這個來呵責的比丘是處於瞋恚和住立之緣，在說之時他承認：「我所說的是虛無的」等，那個比丘只在誹謗的剎那，即（犯）僧初餘。此乃文句順次之義。

在王舍城，慈（*Metṭiya*）和地生（*Bhūmajaka*）比丘開始，在以無根的他勝誹謗的故事制定。

共通制定。 有命令的。

對已受具足戒的清淨或不清淨之人以他勝責難，在知道了「此人並未違犯」，以使退墮的目的：「尊者，請給我機會，我想說那件事！」不給如此機會而呵責者，假如他（被責難的比丘）只在該剎那知解：「他呵責我」，語語，（犯）僧初餘和惡作。在給與機會後而呵責者，只（犯）僧初餘。

以手勢等現前責難者，也只是同樣的方式。在不現前責難者，並未達到根本〔首〕。【44】當自己處在附近而命令其他比丘，那位（比丘）以該語詞責難他，令責難者也只以所說的方法（犯）罪。又他以：「我曾看見、曾聽見、曾覺知」而責難者，兩人都知道者，（兩人）同樣地（犯）罪。

若以怒罵的目的不給（解釋的）機會而說者，只以所說的方式（犯）心墮落和惡作。在給與機會而說者，只（犯）心墮落。

以羯磨的目的不現前而舉行七種羯磨者，只（犯）惡作。

以出罪的目的，以：「你犯了某某罪，請懺悔該（罪）！」而說者，以及遮止布薩或自恣者，並無給與機會的事。當知遮止之田〔生因〕。

檢問者在以（入）該事：「你有這」，以檢問的目的而說者，並無給與機會的事。

說法者以：「凡做這和那（事）者，此非沙門」等方法，未限定而說法者，並無給與機會的事。假如決定了而限定地說：「如此如此之人非沙門、非烏帕薩咖〔優婆塞〕」者，在下了座懺悔罪即可離去。

瘋狂者等無罪。

戒失壞。

在此（學處）有這五種構成要素：「凡責難或使令責難那位被稱為：『已受具足戒者』，在他以清淨之想，以無見等根的他勝而責難他，以退墮的目的而現前責難，以及他在該剎那知解。」

等起等與不與取（等起）相似，而在此的受為苦（受）。

（不與取等起。

由做才犯。

可由想而脫罪。

有心的。

世間罪。

身業、語業。

不善心。)

第八學處。

“9. Yo pana bhikkhu bhikkhuṃ, duṭṭho doso appatīto, aññabhāgiyassa adhikaraṇassa kiñci desañ lesamattam upādāya pārājikenā dhammena anuddhamseyya: ‘App’eva nāma nam imamhā brahmacariyā cāveyyan’ti, tato aparena

samayena samanuggāhiyamāno vā asamanuggāhiyamāno vā, aññabhāiyañc’eva taṃ adhikaraṇaṃ hoti koci deso lesamatto upādinno bhikkhu ca dosaṃ patitṭhāti, saṅghādiseso.”

（9.凡是比丘對比丘惡瞋、不喜，假如取異分諍事的某類似處，以怕啦幾咖法毀謗：「或許以此我可能使他從梵行退墮。」從那之後時，（無論）被檢問或未被檢問，那諍事只是取了異分的某類似處，以及比丘住於瞋恚，（犯）桑嘎地些沙。）

在第九：「異分（aññabhāgiyassa）」等，即其他部分的，或有異分存在為異分的。

「諍事（adhikaraṇaṃ）」一當知支持，即是就所受持的事物而說。凡生起把他的「沓婆麻拉子的名字」說成山羊，他把此沓婆麻拉子尊者的部分、一部分、一邊之人類和比丘的狀態，從那對其他的部分、一部分、一邊之畜生的生類和山羊的狀態，或者他有異分存在，因此得了異分的稱呼。

而且由於他們以：「我們取這（山羊）為沓婆麻拉子之名」而說時，以取該名的想而支持為受持的事，因此，當知為「諍事」。這乃關於：「是真的嗎，諸比丘，據說你們對沓婆麻拉子以異分的諍事」⁴¹等所說。

然而這並非在諍論諍事等的其中之一。為什麼？不存在的緣故。事實上，慈和地生（比丘）未曾在四種諍事當中的某種異分諍事，取其某類似處；而且四諍事也沒有類似的名稱。

生的類似等，是指人們的類似而說，而非諍論諍事等。而且該「沓婆麻拉子」之名對那異分諍事情況所處的山羊

【45】某部分，只是能夠以他勝法來誹謗長老為部分。以及在此有顯示和未顯示俗稱的「類似處（deso）」，在生等的

41 Vin.iii,p.167.

其中一種部分為此同義語。

在其它事物以撕破、固著而通稱為附著細小的，（這）是類似處；而生等的其中一種部分為此同義語。

在（《律藏》的）文句解析，對假如取異分諍事的某類似處，以怕啦幾咖法毀謗，由於該所生起之義明顯，所以未解析該諍事，而是從共通之語由取其義而轉起四諍事。由於那異分和該部分的不適當是諸持律者所應當了知的，所以在那結束和以罪的異分來呵責可以顯現：「異分的諍事」說為罪的異分或諍事的異分等。

其餘的抉擇論，只與在第八（學處）所說的相似。

而此是差別：這在取異分諍事的某類似處，以怕啦幾咖法毀謗的故事制定。

以及在此以罪的異分責難，而存真實想者，也無罪。

以及在構成要素加上：「以異分的諍事取某類似處。」

（在此學處有這六種構成要素：「凡責難或使令責難那位被稱為：『已受具足戒者』，在他以清淨之想，以異分的諍事取某類似處，以無見等根的他勝而責難他，以退墮的目的而現前責難，以及他在該剎那知解。」）

第九學處。

“10. Yo pana bhikkhu samaggassa saṅghassa bhedāya parakkameyya bhedanasāmvattanikaṃ vā adhikaraṇaṃ samādāya paggayha tiṭṭheyya, so bhikkhu bhikkhūhi evamassa vacanīyo: “Mā, āyasmā, samaggassa saṅghassa bhedāya parakkami bhedanasāmvattanikaṃ vā adhikaraṇaṃ samādāya paggayha aṭṭhāsi. Samet’āyasmā saṅghena, samaggo hi saṅho, sammodamāno avivadamāno ekuddeso, phāsu viharatī”ti. Evañca so bhikkhu bhikkhūhi vuccamāno that’eva paggaṇheyya, so bhikkhu bhikkhūhi yāvatatiyaṃ samanubhāsitaḥ tassa paṭinissaggāya. Yāvatatiyañce

**samanubhāsiyamāno taṃ paṭinissajjeyya, icc’etaṃ kusalaṃ.
No ce paṭinissajjeyya, saṅghādiseso.”**

（10.凡是比丘，假如致力於破壞和合的僧團，或受持、堅持、住立於導致破裂之事。諸比丘應如此勸告那位比丘：「請尊者不要致力於破裂和合的僧團，或受持、堅持、住立於導致破裂之事。請尊者與僧團和合。和合的僧團實是歡喜、無諍、同一誦（戒）、安樂而住。」當諸比丘如此勸告那位比丘時，假如他同樣地堅持，諸比丘應勸告那位比丘三次，為了（使他）捨棄。假如在三次的勸告時，他捨棄了，此是善；假如不捨棄，（犯）桑嘎地些沙。）

在第十：「和合的僧團（**samaggassa saṅghassa**）」—即融合的比丘僧團；即是心和身不別離之義。因此，在（《律藏》的）文句解析說：「和合是指僧團同一共住和處在同一界。」

同一共住是以同一心性而成由心不別離；處在同一界是從與身和合而成由身不別離。

「假如致力於破壞（**bhedāya parakkameyya**）」—這假如破壞是指什麼？即是假如為了分裂而努力。

「或導致破裂之事（**bhedanasāmvattanikaṃ vā adhikaraṇaṃ**）」—為了分裂僧團、導致分裂的原因。在這場合，就如在：「欲的因、欲的緣、欲的事件」等，是以事件的原因為目的。以那分裂所做的事，則有十八種。

「受持（**samādāya**）」—即執持了。

「假如堅持、住立（**paṅgaya tiṭṭheyya**）」—假如闡明為了分裂那僧團，執取了導致可能產生分裂僧團的原因，以及假如不捨棄。

「諸比丘應如此勸告那位比丘（**bhikkhu bhikkhūhi evamassa vacaṇīyo**）」—即他們現前他堅持、住立那（導致分裂的事），或者聽聞：「在某某寺」，即使他前往了半由

旬之內〔一切最極限〕，也應當直接〔無間〕的以此：「請尊者不要」等語而如此勸告。在看見了或聽見了而不勸告者，（犯）惡作。

以及這裡的「不要（mā）」【46】字和「致力於（parakkami）」和「住立（atthāsi）」應當結合成：「不要致力於、不要住立」。

「請尊者與僧團和合（samet'ayasmā saṅghena）」—即願尊者與僧團同行、會合，即是相同意見之意。是什麼原因呢？即「和合的僧團實是……略……而住。」

此中，「歡喜（sammodamāno）」—即是以互相的成就而極佳、喜悅。

「無諍（avivadamāno）」—即沒有：「這是法；這非法」如此的諍論。

有同一誦為「同一誦（戒）（ekuddeso）」，即是一起運行誦波提木叉之意。

「安樂而住（phāsu viharati）」—即快樂而住。

如此即使在僧中各別地勸告三次而不捨棄者，（只犯）惡作。

「如此那位（evañca so）」等，「應勸告（samanubhāsitaḅbo）」—即應當舉行勸諫羯磨。

「此是善（icc'etaṃ kusalaṃ）」—如此而捨棄此，對那位比丘是善、安穩、平安的狀態。

「假如不捨棄，（犯）桑嘎地些沙（no ce paṭinissajjeyya, saṅghādiseso）」—在勸諫羯磨結束還不捨棄者，（犯）僧初餘。

其餘的句義是容易瞭解的。

在王舍城，提婆達多（Devadatta）開始，在致力於分裂僧團的故事制定。

共通制定。 非命令的。

當舉行勸諫羯磨在白結束還不捨棄者，（犯）惡作；在二羯磨（結束還不捨棄者，犯）二偷蘭遮；當在誦到了第三羯磨語的：「凡不忍許〔同意〕者，他當說（yassa nakkhamati, so bhāseyya）」的「呬（yya）」時，該惡作和那些（二）偷蘭遮即止息（去除），只留下（犯）僧初餘。

未被勸諫者、捨棄者，以及瘋狂者等無罪。

戒失壞。

此（戒）有四種構成要素：「致力於分裂、以如法羯磨而勸諫、羯磨語結束，以及不捨棄。」

勸諫等起。 從做。

可由想得脫罪。 有心的。

世間罪。 身業、語業。

不善心。 苦受。

第十學處。

“11. Tass’eva kho pana bhikkhussa bhikkhū honti, anuvattakā, vaggavādakā, eko vā dve vā tayo vā, te evaṃ vadeyyuṃ: “Mā, āyasmanto, etaṃ bhikkhuṃ kiñci avacuttha. Dhammavādī c’eso bhikkhu vinayavādī c’eso bhikkhu amhākañc’eso bhikkhu chandañca ruciñca ādāya voharati, jānāti no bhāsati amhākam’p’etaṃ khamatī”ti, te bhikkhū bhikkhūhi evamassu vacanīyā: “Mā, āyasmanto, evaṃ avacuttha. Na c’eso bhikkhu dhammavādī na c’eso bhikkhu vinayavādī. Mā āyasmantānam’pi saṅghabhedo rucittha. Samet’āyasmantānaṃ saṅghena, samaggo hi saṅgho, sammodamāno avivadamāno ekuddeso, phāsu viharatī”ti. Evañca te bhikkhū bhikkhūhi vuccamānā that’eva paggaṇheyuṃ, te bhikkhū bhikkhūhi yāvatatiyaṃ samanubhāsītabbā tassa paṭinissaggāya. Yāvatatiyañce samanubhāsiyamānā taṃ paṭinissajjeyuṃ, icc’etaṃ kusalaṃ.

No ce paṭinissajjeyyūṃ, saṅghādiseso.”

(11. (假如) 有諸比丘是那位比丘的隨順者、說別眾者，一、二或三位，他們可能如此說：「請尊者們不要對那位比丘任何論說。那位比丘是法說者、那位比丘是律說者，以及那位比丘，他取我們所欲和所喜愛而說，他知我們而說，那是我們所忍可的。」諸比丘應如此勸告那些比丘：「請尊者們不要如此說，那位比丘不是法說者，而且那位比丘不是律說者。請尊者們不要也喜樂於破裂僧團。請尊者們與僧團和合，和合的僧團實是歡喜、無諍、同一誦（戒）、安樂而住。」當諸比丘如此勸告那些比丘時，假如他們同樣地堅持，諸比丘應勸告那些比丘三次，為了（使他們）捨棄。假如在三次的勸告時，他們捨棄了，此是善；假如不捨棄，（犯）桑嘎地些沙。）

在第十一：「（假如）有那位（*tass’eva kho pana*）」—凡是致力於分裂僧團的那位（比丘）。

「隨順者（*anuvattakā*）」—取其所見、所忍、所喜而隨行之。

說〔主張〕別眾、不和合一方〔邊〕之語者，為「說〔主張〕別眾者（*vaggavādakā*）」。

由於不應對三（位）以上（的比丘行）羯磨，不得僧團對僧團（行）羯磨，所以說：「一、二或三位（*eko vā dve vā tayo vā*）」。

「他知我們（*jānāti no*）」—他知道我們的欲等。

「他說（*bhāsati*）」—他與我們一起說：「我們如此做。」

「那是我們所忍可的（*ambhākam’p’etaṃ khamati*）」—凡是他所做的，我們也喜樂於那（件事）。

「請尊者們與僧團和合（*samet’āyasmantānaṃ saṅghena*）」—即是請尊者們的心與僧團一起結合、會合、

達到同一的狀態而說。

其餘的句義是容易瞭解的，這裡的抉擇論只與第十（學處）所說的相似。

此是差別：這（學處）在王舍城，眾多比丘開始，

【47】在隨順提婆達多的致力於分裂僧團之故事制定。

以及構成要素在那裡的致力於（分裂僧團），而在這裡為隨順，應如此理解。

（此（戒）有四種構成要素：「隨順於（分裂僧團）、以如法羯磨而勸諫、羯磨語結束，以及不捨棄。」

勸諫等起。	從做。
可由想得脫罪。	有心的。
世間罪。	身業、語業。
不善心。	苦受。）

第十一學處。

“12. Bhikkhu pan’eva dubbacajātiko hoti uddesapariyāpannesu sikkhāpadesu bhikkhūhi sahadhammikaṃ vuccamāno attānaṃ avacanīyaṃ karoti: “Mā maṃ, āyasmanto, kiñci avacuttha kalyāṇaṃ vā pāpakaṃ vā, aham’p’āyasmante na kiñci vakkhāmi kalyāṇaṃ vā pāpakaṃ vā. Viramath’āyasmanto, mama vacanāyā”ti, so bhikkhu bhikkhūhi evamassa vacanīyo: “Mā, āyasmā, attānaṃ avacanīyaṃ akāsi, vacanīyamev’āyasmā attānaṃ karotu. Āyasmā’pi bhikkhū vadetu sahadhammena bhikkhū’pi āyasmantaṃ vakkhanti sahadhammena, evaṃ saṃvaddhā hi tassa Bhagavato parisā, yadidaṃ: aññamaññavacanena, aññamañña- vuṭṭhāpanenā”ti. Evañca so bhikkhu bhikkhūhi vuccamāno that’eva paggaṇheyya, so bhikkhu bhikkhūhi yāvatatiyaṃ samanubhāsitaḥ tassa paṭinissaggāya. Yāvatatiyañce samanubhāsiyamāno taṃ paṭinissajjeyya, icc’etaṃ kusalaṃ. No ce paṭinissajjeyya,

saṅghādiseso.”

(12. (假如)有生性難受勸告的比丘，當諸比丘以在屬於誦的諸學處如法勸告時，他使自己不受勸告(地說)：「請尊者們不要勸告我任何善或惡的，我也將不會勸告尊者們任何善或惡的，請尊者們停止勸告我！」諸比丘們應如此勸告這位比丘：「請尊者不要使自己不受勸告，請尊者使自己能受勸告。請尊者如法地勸告諸比丘，比丘們也將如法地勸告尊者，如此世尊的(僧)眾得以增長，這即是一以互相勸告、互相出罪。」當諸比丘如此勸告那位比丘時，假如他同樣地堅持，諸比丘應勸告那位比丘三次，為了(使他)捨棄。假如在三次的勸告時，他捨棄了，此是善；假如不捨棄，(犯)桑嘎地些沙。)

在第十二：「生性難受勸告(dubbacajātiko)」一即是難受語性、不可能(接受)所說[勸告]之意。

「在屬於誦的(uddesapariyāpannesu)」一在屬於誦(戒)中來的；即是「凡是有罪者，他應當發露」，如此存在於波提木叉中之意。

「如法勸告時(sahadhammikam vuccamāno)」一即以如法而勸告之時。於所作義，這是對格。即是以五(出家)同法者的應學性，或那些「如法的」所有性；即以佛陀所制定的學處所得之名而勸告之意。

「請尊者們停止勸告我(viramathāyasmanto mama vacanāya)」一凡勸告我的話，請停止從那話(勸告)我，即是請不要以該話勸告我而說。

「請如法地勸告(vadetu sahadhammena)」一即是請以如法的學處，或請以其它導至端正的如法之語而勸告。

「這即是(yadidam)」一(這是)顯示增長因義的不變詞。凡是以這互相的利益之語和使出罪，為「以互相勸告、互相出罪(aññamaññavacanena

aññamaññavutṭhāpanena) 」。。

「如此世尊的（僧）眾得以增長（evam samvaddhāhi tassa bhagavato parisā）」一如此乃是顯示（僧）眾增長的原因。

其餘的句義是容易瞭解的，（這裡的）抉擇論也只與第十（學處）所說的相似。

此是差別：這（學處）在憍賞彌（Kosambī），車那（Channa）長老開始，在作不受勸告的故事制定。

以及構成要素在那裡的致力於（分裂僧團），而在這裡為作不受勸告，應如此理解。

（此（戒）有四種構成要素：「作（使自己）不受勸告、以如法羯磨而勸諫、羯磨語結束，以及不捨棄。」

勸諫等起。	從做。
可由想得脫罪。	有心的。
世間罪。	身業、語業。
不善心。	苦受。）

第十二學處。

“13. Bhikkhu pan’eva aññataram gāmaṃ vā nigamaṃ vā upanissāya viharatī, kuladūsako pāpasamācāro, tassa kho pāpakā samācārā dissanti c’eva suyyanti ca kulāni ca tena duṭṭhāni dissanti c’eva suyyanti ca, so bhikkhu bhikkhūhi evamassa vacanīyo: “Āyasmā kho kuladūsako pāpasamācāro, āyasmato kho pāpakā samācārā dissanti c’eva suyyanti ca kulāni c’āyasmataṃ duṭṭhāni dissanti c’eva suyyanti ca. Pakkamata’āyasmā imamhā āvāsā. Alan’te idha vāsenā”ti. Evañca so bhikkhu bhikkhūhi vuccamāno te bhikkhū evam vadeyya: “Chandagāmino ca bhikkhū dosagāmino ca bhikkhū mohagāmino ca bhikkhū bhayagāmino ca bhikkhū. Tādisikāya āpattiyā ekaccaṃ pabbājenti ekaccaṃ na pabbājenti”ti, so bhikkhu bhikkhūhi evamassa vacanīyo:

“Mā, āyasmā, evaṃ avaca. Na ca bhikkhū chandaḡāmino na ca bhikkhū dosaḡāmino na ca bhikkhū mohagaḡāmino na ca bhikkhū bhayaḡāmino. Āyasmā kho kuladūsako pāpasamācāro, āyasmato kho pāpakā samācārā dissanti c’eva suyyanti ca kulāni c’āyasmataḡ duḡḡhāni dissanti c’eva suyyanti ca. Pakkamata’āyasmā imamhā āvāsā. Alan’te idha vāsenā”ti. Evaṅca so bhikkhu bhikkhūhi vuccamaṅo that’eva paggaṅheyya, so bhikkhu bhikkhūhi yāvataḡiyaṃ samanubhāsitabbo tassa paḡinissagḡāya. Yāvataḡiyaṅca samanubhāsiyamāṅo taṃ paḡinissajjeyya, icc’etaṃ kusalaṃ. No ce paḡinissajjeyyeyya, icc’etaṃ kusalaṃ. No ce paḡinissajjeyya, saṅghādiseso.”

(13. (假如)有比丘是污家、惡行者，依止某村或鎮而住。他的惡行被見且被聽聞，而且他所污的諸家被見且被聽聞。諸比丘應如此勸告那位比丘：「尊者實是污家、惡行者。尊者的惡行被見且被聽聞，以及尊者所污的諸家被見且被聽聞。請尊者離開此住處，你在這裡已經住夠了。」當諸比丘如此勸告那位比丘時，假如(他)對那些比丘如此說：「諸比丘是隨欲者、諸比丘是隨瞋者、諸比丘是隨癡者，以及諸比丘是隨怖者。對同樣的罪，他們驅出一些(人)，不驅出一些(人)。」諸比丘應如此勸告那位比丘：「請尊者不要如此說，諸比丘不是隨欲者、諸比丘不是隨瞋者、諸比丘不是隨癡者，以及諸比丘不是隨怖者。尊者實是污家、惡行者。尊者的惡行被見且被聽聞，而且尊者所污的諸家被見且被聽聞。請尊者離開此住處，你在這裡已經住夠了。」當諸比丘如此勸告那位比丘時，假如他同樣地堅持，諸比丘應勸告那位比丘三次，為了(使他)捨棄。假如在三次的勸告時，他捨棄了，此是善；假如不捨棄，(犯)桑嘎地些沙。)

在第十三：「村或鎮 (gāmaṃ vā nigamaṃ vā)」—在

此，城市也包括在村中。

「依止而住（**upanissāya viharati**）」—這裡以執著於衣等之緣，依止那而住。

以施與花等而破壞人們的信（心）而污損諸家，為「污家者（**kuladūsako**）」。

有種植小花樹等惡行，為「惡行者（**pāpasamācāro**）」。

「那位比丘（**so bhikkhu**）」—那位污家的比丘。

「尊者實是污家...略...你在這裡已經住夠了（**āyasmā kho kuladūsako...pe... alam te idha vāsenā**）」—以此顯示適合〔應〕與驅出羯磨。

對做了驅出羯磨者，凡對其在村或鎮和所住的寺院做了污家羯磨，他就不能在那個村或鎮行走，也不能在那座寺院居住。

「如此那位比丘（**evañca so bhikkhu**）」—當中的「那位」，是已做了驅出羯磨的意趣。

以欲而行，為「隨欲者（**chandagāmino**）」。其餘的也是以此方法（來理解）。

「那位比丘（**so bhikkhu**）」—那位（比丘）以「隨欲【48】」等說時。如此勸告乃是為了令捨棄其語，而非為了以污家羯磨來防止（其）污家，他該犯的罪先前已犯。

若如此個別地在僧中勸告時而不捨棄者，（則犯了）另外的惡作。

「如此那位（**evañca so**）」—等先前已說和未說的一切是容易瞭解的。

（這裡的）抉擇論也只與第十（學處）所說的相似。

此是差別：這（學處）在舍衛城，阿薩寂（Assaji）（和）普那跋東迦比丘（Punabbasuka）開始，在以隨欲等惡（行）的故事制定。

以及構成要素在那裡的致力於（分裂僧團），而在這裡為以隨欲等惡（行），應如此理解。

（此（戒）有四種構成要素：「以欲等惡（行）、以如法羯磨而勸諫、羯磨語結束，以及不捨棄。」

勸諫等起。	從做。
可由想得脫罪。	有心的。
世間罪。	身業、語業。
不善心。	苦受。）

第十三學處。

“Uddiṭṭhā kho, āyasmanto, terasa saṅghādisesā dhammā, nava paṭhamāpattikā cattāro yāvataṭṭhā. Yesaṃ bhikkhu aññataram vā aññataram vā āpajjitvā yāvatihaṃ jānaṃ paṭicchādeti tāvatihaṃ tena bhikkhunā, akāmā, parivatthabbaṃ. Parivutthaparivāsesa bhikkhunā uttariṃ chārattaṃ bhikkhumānattāya paṭipajjitabbaṃ. Ciṅṅamānatto bhikkhu yattha siyā vīsatiṅgaṇo bhikkhusaṅgho tattha so bhikkhu abbhetaṃ. Ekena’pi ce ūno vīsatiṅgaṇo bhikkhusaṅgho taṃ bhikkhuṃ abhēyya so ca bhikkhu anabbhito te ca bhikkhū gārayhā. Ayaṃ tattha sāmīci.

Tatth’āyasmante pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’

Dutiyam’pi pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’

Tatiyam’pi pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’

Parisuddh’etth’āyasmanto, tasmā tuṅhi. Evametam dhārayāmi’ti.”

（尊者們，已經誦（出）十三桑嘎地些沙法了，九（戒）最初（即成）罪，四（戒）到三次的（勸告才成罪）。凡是比丘犯了其中之一，他知而覆藏幾日，（即使）那位比丘沒有欲願，（也）應依其日數別住。已住了別住的比丘應更加行六夜，為了比丘摩那埵。行了摩那埵的比丘，何處有二十眾比丘僧，就應在該處為那位比丘出罪。假如未

滿二十眾的比丘僧為該比丘出罪，即使（才少）一位，那位比丘也未出罪，而且那些比丘應受呵責。此在這裡是如法。

在此我問尊者們：「在此是否清淨？」

第二次我再問：「在此是否清淨？」

第三次我再問：「在此是否清淨？」

在此尊者們是清淨的，因此默然。此（事）我如此（憶）持。）

「已經誦（出）...略...此（事）我如此（憶）持（uddiṭṭhā kho...pe...evametam dhārayāmi）」—此中，那些在最初即（犯）罪，為「最初（即成）罪（paṭhamāpattikā）」。即是只在最初違犯的剎那即犯之意。

其它的如「在有第三和第四天」，在這裡稱為「第三的、第四的」；如此有到第三次的勸諫羯磨，當知為「到三次的（勸告才成罪）（yāvatiyakā）」。

「幾日（yāvatiham）」—即是有多少天。

「他知而覆藏（jānam paṭicchādeti）」—在他明知時而覆藏。

這裡，此覆藏特相的本母為：「有罪和有罪想；清淨和清淨想；無障難和無障難想；能夠和能夠想；以及有想覆藏和他覆藏。」

此中，「有罪和有罪想」即是凡犯了十三（僧初餘）之一罪。而且在此他以（罪）事：「諸比丘，這是不適當的。」或者以（罪）名：「這是某某罪。」有了罪想之後（而想）：「今天我將不告訴任何人該（犯罪的事）。」如此以想覆藏而放下責任，到了明相昇起時就成了覆藏罪。

假如在此他存無罪想、其它罪聚想或疑者，則不成覆藏。

「清淨」—即（所告訴的比丘）為未被舉罪的同一共住

者。假如他存著（那位比丘是）清淨想後，以所說的方式而覆藏，即成為覆藏了。

「無障難」—凡是在王、賊、火、水、人、非人、野獸、爬蟲類、生命和梵行十種障難中連一種也沒有；假如他以無障難想而覆藏，即成為覆藏。

「能夠」—凡是可能前往比丘之前，並且可以告白；假如他以能夠想而覆藏，即成為覆藏。

「有想覆藏和他覆藏」這是容易瞭解的。

即使假如他在見〔發現〕了（犯）同分〔共通〕（罪）後（想）：「這位是我的戒師（和尚 upajjhāya）或阿闍梨（ācariya）」，由於羞恥而不告白，也成了覆藏。

戒師等的情況在這裡是無量的，而只是同分〔共通〕是（有）量的。

這是對「他知而覆藏」的文句簡略的抉擇該義。【49】

「依其日數（**tavatīham**）」—即那麼多天；從覆藏的那天算起，直到告白的那天，以有多少天、半月、月、年，凡所經過的時間，即是那麼多時間之意。

「（即使）沒有欲願，（也）應別住（**akāmā parivatthabbam**）」—即並非以欲願、並非以自在；又實非以欲願、非以自在應受持別住而住。

這裡有：覆藏別住、清淨邊別住和合一別住三種別住。

此中，「覆藏別住」為依所覆藏的罪（之天數），應給與（別住）。有覆藏一日罪，有覆藏二日（罪）；有一罪，有二、三或更多（罪）。

因此，在施與覆藏別住之時，首先在了解所說的方式之覆藏情況後，從那觀察覆藏的天（數）和罪（數）。假如是（犯了）一（罪）覆藏了一天，以：「尊者們，我犯了一故意出精罪，覆藏一日」（等），如此地乞求別住後，應以在〈捷度〉而來的方法，宣說了羯磨語而給與別住。

又當覆藏了二日、三日等，以：「覆藏二日、覆藏三日、覆藏四日、覆藏五日……略……覆藏十四日」，如此直到十四日，應以日而作結合。而當在覆藏了十五日，則應以：「覆藏半月」而作結合。從此乃至（覆藏了）第二十九日，則應以：「覆藏超過半月」（來結合）。從此以：「覆藏（一個）月、覆藏超過（一個）月、覆藏兩個月、覆藏超過兩個月、覆藏三個月……略……覆藏超過十一個月」，應如此作結合。

在滿（一）年，（應以）：「覆藏一年」（而作結合）。從此之後，以：「（覆藏）超過一年、兩年，如此乃至（覆藏）六十年、覆藏超過六十年。」或者即使從此更多，也應說出而作結合。

假如有二、三或更多的罪，就如在「一罪」所說的，應如此說：「二罪；三罪」。從此之後，（即使犯）有（一）百或（一）千（罪），而說「眾多」也是可以的。

即使在不同的（罪）事，以：「尊者們，我犯了眾多僧初餘罪，（犯了）一出精、一身相觸、一粗惡語、一以欲（供養）自己、（和）一作媒（罪），覆藏了一日」，如此以算數。

或者以：「尊者們，我犯了眾多僧初餘罪，（犯了）不同（罪）事，覆藏了一日」，如此以稱出（罪）事。

或者以：「尊者們，我犯了眾多僧初餘罪，覆藏了一日」，如此只以名而應當作結合。

這裡有兩種名：同級共通和一切共通。

當中，「僧初餘」為同級共通；「罪」為一切共通。

因此，以：「我犯了眾多罪，覆藏一日」，以如此一切共通之名【50】而說也是適當的。

以此（罪）事、姓、名和罪來行毘尼〔律〕羯磨也是可以的。

此中，「出精」為（罪）事和姓；「僧初餘」為名和罪。

當中，即使以「出精、身相觸」等語，以「不同（罪）事」之語為取了名和罪；即使以「僧初餘」之語，以「罪」之語為取了名和罪。因此，應以這些當中的某種來行羯磨語。

在羯磨語結束時，假如是少比丘的住處，能夠在不犯夜斷〔破夜〕而住，則就在那裡應當以：「我受特別住，我受持義務」，三次而受持。受持而在那裡對僧團告白後，每當有比丘們到來，應該告白而不使破義務和破夜來行別住。

假如不可能清淨地行別住，而想放下義務而住，只在那裡的僧中，或者在一人（比丘）之前，以：「我放下別住，我放下義務」，應（如此）放下別住。在此即使才一句〔遍〕也成為放下別住，兩句〔遍〕也成為善放下（別住），在受持也是以此方式。

從放下（別住）之時開始，他就處在清淨〔正常比丘〕之處。

又在清晨時，與一位比丘一起，從有圍寺院的圍牆，從無圍（寺院）的適合圍牆處之超過兩個投土塊所及處，從大道以灌木叢或籬笆而入，坐在覆蓋之處，應在明相之內〔明相出之前〕告白而受持義務。凡當看見其他比丘時，也應當向他告白。

當在明相升起後，即可在他（那位比丘）之前放下義務而前往寺院。假如在明相（升起）之前，他（那位比丘）有某事緣而離開了，（這個行別住的比丘）在前往寺院時，當他看見了所有一切的第一位比丘，就應當向他告白而放下（義務）。如此觀察後，應當住到夜數滿足。

這只是簡略地抉擇覆藏別住，詳細當知以在《普端嚴》—《毘奈耶》的註釋所說的方法。

在其餘的兩種：「當他不知道罪數，他不知道夜數」，這在〈犍度〉的故事所聽許的，稱為清淨邊別住。那（清淨邊別住）有小清淨邊和大清淨邊兩種。而兩種對這夜的區分（夜數），應當給與完全或有些不知、不記得和在此懷疑者。但對罪數，在他能夠知道或不能夠（知道）：「我犯了多少罪」，則非此原因。

其給與的方法是從〈犍度〉而來的，詳細的抉擇論（當知）在《普端嚴》所說。

其餘的稱為合一別住。那（合一別住）有除去合一、等日〔價值〕合一和複合合一三種。

其中，「除去合一」一是指犯了中間罪而覆藏者（在行別住中再度犯某僧初餘罪），除去、抹掉其已別住的日（數）【51】以前面（所犯的）罪之根本日數為限定，與後面所犯的罪合一（相加）給與別住而說。

「等日合一」一是指在眾多罪當中，凡是對一、二、三或眾多罪覆藏了一樣〔切〕久（sabbacira）⁴²，將它們的日數合一，以它們的夜數來區分，其餘覆藏較少的罪也應當施與別住而說。

「複合合一」一是指應當將不同（罪）事的罪合一後施與別住而說。

這只是三種合一別住的略述〔論〕，詳細（當知）在《普端嚴》所說。

這乃是「應別住」之句的抉擇論之入門。

「更加行六夜（uttarim chāraṭṭam）」一從行了別住（後）再加六夜。

「為了比丘摩那埵（bhikkhumānattāya）」一為了尊敬、為了滿意諸比丘（使諸比丘滿意）而說。

42 如所有的罪都覆藏十日，則只須別住十天。（KkvtT2.p.265.）

「應行 (paṭipajjitabbam)」— 應當奉行。

這摩那埵有覆藏和未覆藏兩種。

此中，對未覆藏罪者，當不給他別住而只施與摩那埵，這即是「不覆藏的摩那埵」。對有覆藏（罪）者，應在他別住結束時而施與摩那埵，（這）稱為「覆藏的摩那埵」。此即是這裡的意趣。

而這兩種給與的方法和抉擇論當知以在《普端嚴》所說的方法。在此這是要略：假如放下了這（行摩那埵的）義務，在清晨時他可以去受持，最少〔一切最極限〕與四位比丘在一起，前住在別住所說的方式、地方後，受持：「我受持摩那埵，我受持義務」，對他們告白後，從此，在他們去或來，應當以前面（所說）的方法奉行。

「何處有二十眾 (yattha siyā vīsatiṅgaṇo)」— 此中，有二十僧眾為「二十眾」。

「該處 (tattha)」— 該處以最少〔一切最極限的區分〕有二十眾比丘僧之處。

「應為出罪 (abbhetabbo)」— 應對來 (abhi-etabbo)、應領受；即是應以出罪羯磨（為他）解罪而說。或者為應呼請〔喚入〕之意。而巴利（聖典）的出罪羯磨（之抉擇，當知）【※在〈犍度〉巴利的出罪羯磨之抉擇※】在《普端嚴》所說。

「未出罪 (anabbhito)」— 尚未出罪、未領受；即是（等於）未作出罪羯磨而說。或者為尚未呼請〔喚入〕之意。

「而且那些比丘應受呵責 (te ca bhikkhū gārayhā)」— 凡是知道了未滿的情況而使出罪者，那些比丘應被呵責；即是有違越、有過失而犯惡作（罪）之意。

「此在這裡是如法 (ayam tattha sāmīci)」— 這在這裡是隨（順）法性、隨了出世間法而行，隨順教誡的正當之法

性。

其餘的（解釋）只是所說的方法而已。

※在《疑惑度脫》一波提木叉的註釋，僧初餘的註釋已結束。【52】

“Ime kho pan’āyasmanto, dve aniyatā dhammā uddesaṃ āgacchanti.

1. Yo pana bhikkhu mātuḡāmena saddhiṃ eko ekāya raho paṭicchane āsane, alaṃkammaniye, nisajjaṃ kappeyya, tamenāṃ saddheyyavacasā upāsikā disvā tiṇṇaṃ dhammānaṃ aññatarena vadeyya, pārājikena vā saṅghādisesena vā pācittiyena vā, nisajjaṃ bhikkhu paṭijānamāno tiṇṇaṃ dhammānaṃ aññatarena kāretabbo, pārājikena vā saṅghādisesena vā pācittiyena vā. Yena vā sā saddheyyavacasā upāsikā vadeyya tena so bhikkhu kāretabbo. Ayaṃ dhammo aniyato.”

（尊者們，誦出這二不定法來。

1. 凡是比丘，假如單獨與一女人在祕密屏覆，堪能（行淫）的座位共坐，如果那（件事）被可信語的烏帕希咖看見後，以帕啦幾咖、桑嘎地些沙或帕棄替呀三法中隨一而說。承認（共）坐的比丘，應以帕啦幾咖、桑嘎地些沙或帕棄替呀三法中隨一而懲治，或假如那位可信語的烏帕希咖說，應以那而懲處那位比丘，這是不定法。）

在不定誦：「這些（ime kho pana）」等只是所說的方法。

「女人（mātuḡāmena）」—即使當天出生正活著的女人。

「單獨與一（eko ekāya）」—一個比丘和稱為女人的一個女性在一起。

「**祕密 (raho)**」一是指眼睛的祕密；即使有耳朵的祕密是在巴利（《律藏》聖典）而來的，但只有眼睛的祕密是這裡（第一不定）「祕密」的意趣。

假如門是關著，即使在房門（外）坐有有識的男子，也非無〔有〕罪。

凡（比丘和女人所坐之處）可以看見，在（他們的）十二肘尺之內的地方坐著有眼的（男子），即使（那位有識男子的）心散亂或睡眠（打瞌睡）也無罪。

（有識男子）為眼盲者，即使站在近處也非無〔有〕罪。

即使（有識男子）為有眼者，在他躺下而睡眠時，並非無〔有〕罪。

即使有一百個女人在場，也非無〔有〕罪。以此而說：「祕密」是指眼睛的祕密。

「**在屏覆的座位 (paṭicchane āsane)**」一在牆等所覆蓋的場所。

「**堪能 (行淫) (alamkammaniye)**」一堪忍、適合為堪任；能夠、足以堪任的狀態為堪能，在那堪能（的情況）。凡在能夠違犯〔行淫〕之時，而能夠做該事之意。

「**假如坐 (nisajjam kappeyya)**」一即假如坐下、假如坐之意。而且在此臥，也是在坐所攝。

「**可信語 (saddheyyavacasā)**」一即應當相信之語；即是聖弟子〔聲聞〕之意。

「**承認 (共) 坐的比丘 (nisajjam bhikkhu paṭijānamāno)**」一當有某如此的烏帕希咖（在家女居士）看見了而說時，而且只在（那個）比丘承認（共）坐時才以三法中隨一而懲治，而非不承認之意。

「**或以她 (yena vā sā)**」一在（比丘和女人）坐著等行相時，假如那位烏帕希咖（在家女居士）以那行相而控告

（比丘和女人）在一起行淫時，只應當在那位比丘承認時才（以該罪）懲治，而不是只是採用如此的烏帕希咖（在家女居士）的話之行相來懲治之意。為什麼呢？因為所看到的即使是事實，但也有其它的情況。

「**這是不定法（*ayaṃ dhammo aniyato*）**」—凡所承認的罪或（罪）事有三種罪，應當以他（所承認的）來懲治而（罪）不定。

在舍衛城，烏達夷（Udāyi 優陀夷）長老開始，在與女人一起在所說方式之座位共坐的故事制定。

非共制〔不是共通制定〕。

非命令的。

以稱為依於淫欲法的煩惱，在想前往樂著秘密（處）的女人之前而從塗眼藥等開始，在一切方便〔努力〕，（犯）惡作（罪）。

到達後在（比丘）所坐之處女人能夠坐下；或者在她所坐之處他能夠坐下；或者只在不前不後兩人能夠（同時）坐下，在兩人坐下時，（犯）心墮落（罪）。

假如從事身相觸或淫欲，則應當依該（事）而懲治。

躺臥也是以此（坐）的方法。

在有所說方式的男子臥下而未睡著者；在有未盲的有識男子來到近行處者；站立者；未期望秘密者；以及有其它事緣而坐下者無罪。對瘋狂者等即使在三種罪，也是無罪的。

有戒失壞，有行失壞。【53】

凡在他所承認的罪，當知由那（條戒）來區分構成要素。

等起等，只與第一他勝相似。

第一不定學處。

“2. Na h’eva kho pana paṭicchannaṃ āsanaṃ hoti, nālaṃkammaniyaṃ, alaṅca kho hoti mātuḡāmaṃ duṭṭhullāhi vācāhi obhāsituṃ; yo pana bhikkhu tathārūpe āsane mātuḡāmena saddhiṃ eko ekāya raho nisajjaṃ kappeyya, tamenāṃ saddheyyavacasā upāsikā disvā dvinnaṃ dhammānaṃ aññatarena vadeyya, saṅghādisesena vā pācittiyena vā, nisajjaṃ bhikkhu paṭijānamāno dvinnaṃ dhammānaṃ aññatarena kāretabbo, saṅghādisesena vā pācittiyena vā. Yena vā sā saddheyyavacasā upāsikā vadeyya tena so bhikkhu kāretabbo. Ayam’pi dhammo aniyato.”

（2.（假如）不堪能（行淫），不是屏覆的座位，但能夠對女人說粗惡語。凡是比丘在那樣的座位，假如單獨與一女人祕密地共坐，如果那（件事）被可信語的烏帕希咖看見後，以桑嘎地些沙或帕棄替呀二法中隨一而說。承認（共）坐的比丘，應以桑嘎地些沙或帕棄替呀二法中隨一而懲治，或假如那位可信語的烏帕希咖說，應以那而懲處那位比丘，這也是不定法。）

在第二：凡是有有識而未盲、未聾的女人或男子站著或坐在十二肘尺之內的地方，即使散亂或睡眠〔打瞌睡〕也無罪。

在有聾者即使是有眼者，或有盲者即使未聾（在場），也非〔是有〕無罪。

減去了他勝罪，而是所說的粗惡語罪，此是（和上戒的）差別。

其餘的當知只以前面的方式。

等起等，只與不與取（學處）相似。

第二學處。

“Uddiṭṭhā kho, āyāsmanto, dve aniyatā dhammā.
Tatth’āyasmante pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’

**Dutiyam’pi pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’
Tatīyam’pi pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’
Parisuddh’eth’āyasmanto, tasmā tuṅhī. Evametam
dhārayāmi’ti.”**

（尊者們，已經誦（出）二不定法了。

在此我問尊者們：「在此是否清淨？」

第二次我再問：「在此是否清淨？」

第三次我再問：「在此是否清淨？」

在於此尊者們是清淨的，因此默然。此（事）我如此（憶）持。）

「已經誦（出）了（uddiṭṭhā kho）」—等一切處，當知只以所說的方法。

※不定註釋已結束。

**“Ime kho pan’āyasmanto, timsa nissaggiyā pācittiyā
dhammā uddesaṃ āgacchanti.**

**1. Niṭṭhitacīvarasmim bhikkhunā ubbhatasmim kaṭhine
dasāhaparamaṃ atirekacīvaraṃ dhāretabbaṃ. Tam
atikkāmayato, nissaggiyaṃ pācittiyam.”**

（尊者們，誦出這三十尼薩耆呀帕棄替呀法來。

1.（當）比丘在衣已結束、咖提那（衣）已捨出，多餘的衣最多可以持有十日。超過那（期限）者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

此之後的「這些（ime kho pana）」—等一切處，當知只以所說的方法。

在尼薩耆呀〔捨〕的衣品之第一學處：「在衣已結束（niṭṭhitacīvarasmim）」—以針縫合結束，或者以「失去、破壞、燒壞或斷了（獲得）衣的希望」這些，或者凡以某種

方式在衣已結束；即是在斷了對衣作妨礙之意。而已敷展咖提那（衣）的比丘，在他還獲得咖提那的利益時，在這些行相下，他也未斷衣的妨礙。

「咖提那（衣）已捨出（*ubbhatasmim kaṭhine*）」一凡已敷展僧團的咖提那（衣），在該（衣）已經捨出。

在此應當如此簡略地了知咖提那（衣）的敷展和捨出。

此敷展咖提那（衣）是世尊對已住了前雨安居（的比丘）所聽許的；而那（敷展咖提那（衣））最少〔一切最極限〕五人是適當的。因此，凡有四、三、二或一位（比丘）入了前雨安居，該處即可以入後雨安居者滿數來敷展（咖提那衣），但那些滿數者並不得（敷展咖提那衣的）利益。

因此，假如有在家（或）出家者依法平等地布施住了前雨安居者衣：「請敷展這件為咖提那（衣）！」以在〈犍度〉所說的白二羯磨語，應將那件（衣）給與適合敷展咖提那的比丘（具足八法的比丘）。

就在當天，應當將那（塊布）剪裁五條或超過（五）條以做僧伽梨、鬱多羅僧或安陀會，其餘的比丘應作他的同伴（幫他做衣）。

假如所獲得的是已經做好的衣，（那）是極好的；而未剪裁、未縫合的（衣）則是不適宜（受持為咖提那衣）的。

假如那位比丘希望敷展成僧伽梨，在捨除了舊的僧伽梨【54】，決意〔受持〕了新的僧伽梨後，應以：「我以這件僧伽梨敷展為咖提那（*imāya saṅghāṭiyā kathinaṃ attharāmi*）。」來敷展；在（敷展）鬱多羅僧（和）安陀會（為咖提那）也是以此方法。

從此，在住了前雨安居的比丘們來到界內後，他（敷展咖提那的比丘）應當說：「尊者們，僧團的咖提那（衣）已經敷展，請您們隨喜如法的敷展咖提那（*atthatam, bhante, saṅghassa kathinaṃ, dhammiko kathinatthāro,*

anumodatha)。」(所白的詞)應當適當地觀察諸長老和諸下座〔新者〕；多位和一位而說。(僧團的比丘)他們應以：「尊者們，僧團的咖提那(衣)已經敷展 atthatam, bhante, saṅghassa kathinam)」或「賢友們，僧團的咖提那(衣)已經敷展(atthatam, āvuso, saṅghassa kathinam)」後，說：「我們隨喜如法的敷展咖提那(dhammiko kathinatthāro, anumodāma)」；或說：「我隨喜(anumodāmi)。」凡是隨喜的諸已住前安居(的比丘)，他們也成了已敷展咖提那(有敷展咖提那衣的利益)。

他們從此開始，直到捨出咖提那(衣)，他們獲得：「未邀請而行(心墮落 46— 食前食後未嚼餘比丘前往餘家)、未受持而行(捨心墮 2— 離衣宿)、直到需要衣(捨心墮 1— 蓄長衣過十日)、成眾食(心墮落 32)、凡在那住處僧團得衣，(而他)在該處(因此可)得衣」，這五種利益。到此這是敷展咖提那。

而這(捨出)咖提那衣由：「諸比丘，有這八本母為捨出咖提那：離去(盡)、完成(做衣盡)、作確定(盡)、失去(盡)、聽聞(盡)、希望斷、超過界(盡)和共〔僧團一起〕捨出。⁴³」如此所說的，在八本母以其中的一種而捨出。在此詳細的抉擇，當知以在《普端嚴》所說的方法。

如此，以這「在捨出咖提那(衣)」，顯示沒有其餘的妨礙。

「最多十日(dasāhaparamam)」一有最多十天的限定，為最多十日；即是最多可以持有十天的時間之意。

在不屬於已受持(和)已淨施的多餘之衣為「多餘的衣(atirekaṭṭvaram)」。而衣是指麻織布、綿布、絹布、毛織布(不得使用人毛和猛獸毛)、粗麻布和混麻布(前五種

43 Vin.i,p..

線混合的布)；或者隨順這些的其中一種，而且該尺量是達到淨施的最小(的限量)為這裡的意趣。而這(在《律藏》)所說的為：「諸比丘，我聽許至少長以善逝指寬的八指寬，寬四指寬的衣可以淨施。⁴⁴」

而對所說的：「在不屬於已受持(和)已淨施的」，在此：「諸比丘，我聽許三衣可以受持，不得淨施；兩浴衣在兩季四個月可以受持，從此之後可以淨施；尼師但那可以受持，不得淨施；床單可以受持，不得淨施；覆瘡布在生病時可以受持，從此之後可以淨施；拭面布可以受持，不得淨施；雜用布可以受持，不得淨施。⁴⁵」以此方法，當知可以受持和可以淨施。

此中，在受持三衣時，應當在染了(色)、施與點淨後，只有尺量適當，才可以受持。

而該尺量最大的限定為一小於善逝衣的(尺量)是適合的。而最小的限定為一僧伽梨【55】和鬱多羅僧的長為四肘尺又一拳肘〔五的拳〕，寬為二肘尺又一拳肘〔三的拳〕；安陀會的長為四肘尺又一拳肘〔五的拳〕，寬為二肘尺也是適合的。從所說的量超過和不足，應當受持為雜用布。

此中，由於曾說：「衣有兩種受持(法)：以身受持，或由語受持。」因此，以：「我捨除這件僧伽梨(imam saṅghāṭim paccuddharāmi)」來捨除僧伽梨後，在手捉持新的(僧伽梨)後，應當以心作意：「我受持這件僧伽梨(imam saṅghāṭim adhiṭṭhāmi)。」做身體的變化而以身來受持；或者應當說出，而以語受持。

當中有兩種受持(法)，假如在伸手所及處(之內)(hatthapāsa⁴⁶)，應當說出：「我受持這件僧伽梨(imam

44 Vin.i.p.297.

45 Vin.i.p.297.

46 這裡的“hatthapāsa”復註解釋為十二肘尺之內一“Hatthapāseti idam

saṅghāṭim adhiṭṭhāmi)。」如果(放在)室內等,或寺院的附近,在觀察了所放之處後,應當說出:「我受持那件僧伽梨(etam saṅghāṭim adhiṭṭhāmi)。」

在薺多羅僧和安陀會(的受持),也是以此方法,只是名稱不同而已。因此一切的僧伽梨、薺多羅僧和安陀會只應如此以自己的名稱來受持。

假如在受持之後,(想)以(其它)所放的布做僧伽梨等,在完成染(色)和(點)淨後,(先)以:「我捨除這件(imam paccuddharāmi)」來捨除後,才可以再受持(新的)。而且這三衣為了樂於使用,也可以受持為雜用布。

雨浴衣以不超過〔無剩餘〕(所規定的)尺量,在取其名稱後,應以所說的方法在雨季四個月受持。從此之後,應當捨除後而淨施。而且以各種顏色所染的,也是適合;不得(受持)兩件。

尼師但那只應以所說的方法受持。而且該尺量是適量的;只能(受持)一件,而不得(受持)兩件。

床單只應當受持,而該(床單)即使是大件的、一件、多件都可以(受持);(而且)即使(染成)青色、黃色;有邊的、花邊的,一切種類都可以(受持)。

覆瘡布只要在有病(期間),應當依(所規定的)尺量受持,在病癒〔止息〕時,應當捨除後淨施,(而且)只能(受持)一件。

拭面布只應當受持,而該(拭面布)即使是一條、多條大件的都可以(受持)。

雜用布沒有數量的(限制),只要喜歡,多少件都可以受持。

dvādasahattham sandhāya vuttam, tasmā dvādasahatthabbhantare ṭhitam
`iman"ti vatvā adhiṭṭhātabbam. Tato param `etan"ti vatvā adhiṭṭhātābbanti
keci vadanti." (Sārṭ.ii,p.388.)

即使是袋和濾水囊，只要達到淨施的最小尺量，都可以受持為「雜用布」。即使是多件，放在一起後，可以以：「我受持這些衣為雜用布（imāni cīvarāni parikkhāraḥāni adhiṭṭhāmi）」等方法而受持。

床套、椅套、枕頭、斗篷〔外套〕、毛毯，這些假如是為了住處的資具和所施與的床單，則沒有受持的事（不用受持）。

而且一切以此所說的方法而受持的衣由：「以施與別人、以被奪後（而再）取回、以（被）親厚取、以還俗、以捨（戒）學、以死亡、以轉（性）根和以捨除」這八種原因失去受持。而三衣在破了小指甲的量，也失去（受持）

【56】，而且有此（以下）的區分：

假如破的中間還有一線未斷，則還護著（未失受持）。

此中，僧伽梨和鬱多羅僧在從長邊的一張手之量，從寬邊的八指寬之量的地方以內（向衣的內部）穿破了，即失受持；安陀會在從長邊也是該尺量，從寬邊的四指寬（之量的地方以內穿破了，即失受持）。（若）在所說（破）處的外部（穿破），則沒有失（受持）。

因此，在達到破洞（失受處）的三衣，即處於多餘的衣之處（成為多餘的衣）。應以針縫合後再受持。

雨浴衣在超過雨季四個月、覆瘡布在病癒〔止息〕，也失去受持。因此，那些從那（時）之後應當淨施。一切衣淨施的特相，我們將在淨施學處解說。

只是在這場合，凡未如此受持和淨施的，當知那是「多餘的衣」。

「超過那（期限）者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋（**taṃ atikkāmayato, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ**）」—（假如）那是所說的種類和尺量的衣，當（存放）超過最多十日的時間。在此之內，由於不是多餘的衣，所以不應懲治捨心墮。（在超

過十天時)即應當捨該衣和有心墮落罪之意。

又應當捨棄為捨；在先前的部分有應作稱為捨的毘奈耶羯磨，有捨棄為捨。

那是什麼？心墮落。凡超過那(十日)者，有以捨的尼薩耆羯磨俱的心墮落為這裡之意。

而且在獲得該衣的那天，而那天是依於明相昇起的。因此，在和獲得衣的那天一起(算)，在(第)十一(天)的明相升起為超過十日。應當拿著那件(衣)對僧團、眾或個人捨。

此是這裡的方法一對僧團應如此捨：「尊者們，我這件衣(存放)超過十日，應當捨，我對僧團捨這件(衣)。」

捨了之後，應如此懺悔罪：「尊者，我犯了一捨心墮(罪)，我懺悔該(罪)。」假如有兩(罪)，應說：「二」；假如為那(二)以上，應當說：「眾多」。

在捨時也是如此，假如有兩(件)或多件，應當說：「尊者們，我這些衣(存放)超過十日，應當捨，我對僧團捨這些(衣)。」(假如)不可能用巴利來說，應當以其它方式來說。

僧團應當由賢能、有能力的比丘白：「尊者們，請僧團聽我(說)，這某某比丘他記得、顯露、闡明、懺悔罪，假如僧團已到適時，我當接受某某比丘的(懺)罪。」以此接受了罪後，應當說：「你見(罪)了嗎？」「是的我見(罪)。」「未來你應當(好好的)守護。」「善哉，極佳，(未來)我將會(好好)守護的。」在二或眾多(罪)，應當以前面的方法作語詞的區分。【57】

在已懺悔罪後，應當如此還與所捨的衣：「尊者們，請僧團聽我(說)，這件衣是某某比丘應當捨的，已經對僧團捨。假如僧團已到適時，僧團應當把這件衣還給某某比丘。」兩(件)或多(件)，應當作語詞的區分(即改變數

詞)。

假如對眾捨，應當說：「我對尊者們捨這件(衣)」或「這些(衣)」。接受懺罪者也應當說：「請尊者們聽我(說)，這某某比丘他記得、.....略.....懺悔罪，假如尊者們已到適時(等)」。在還與衣時，也應當說：「請尊者們聽我(說)，這件衣是某某比丘應當捨的，已經對尊者們捨。假如尊者們已到適時，尊者們應當把這件衣還給某某比丘。」其餘的只和前面的相似。

假如對個人捨，應當說：「我對尊者捨這件(衣)」或「這些(衣)」。捨了之後，應如此懺悔罪：「尊者，我犯了一捨心墮(罪)，我懺悔該(罪)。」假如(所對的比丘)為下座〔較新的〕，應當說：「賢友(āvuso)」。在他說：「你見(罪)嗎？」或「您見(罪)嗎？」時，應當說：「是的尊者」或「是的賢友」「我見(罪)。」接著，在說：「未來你應當(好好的)守護。」或「未來您應當(好好的)守護。」時，應當說：「善哉，極佳，(未來)我將會(好好)守護的。」

在已懺悔罪後，應當如此還與衣：「我還與尊者這件衣。」在二或三(罪和衣)，只是隨順前面所說的方法。

對兩位應當如對眾(的方法)而捨。從此的接受(懺)罪和還與所捨的衣，應當由他們當中的一位來做。

這是一切尼薩耆(捨)的方法。只是由衣、鉢和尼師但那的物品，而有不同。

假如物品不現前，應當以「那(etam)」(的詞)來捨；假如有多件，應說：「那些(etāni)」。在捨了的還與也是此方法。

對所捨的物品以：「這是所給與的，(所以)這是我的了。」之想而不還與者，(犯)惡作。在知道是他的所有物之情況而類似奪取時，在所有主放棄責任時，應當以物品的

價值來懲處。

在毘舍離，六群（比丘）開始，在持有多餘的衣之故事制定。

「最多十日」，這是隨制。

共通制定。 非命令的。

在未捨而（繼續）使用者，（犯）惡作。而且，凡在這裡（所解說的）在一切處（其餘二十九條戒）也是如此，因此，此後我們將不再解說。

在未超過十日而存超過想和疑者，（犯）惡作。

在超過（十日）即使存未超過想和疑者，也（犯）捨心墮。

同樣地，在未受持、未淨施、未捨與〔未送人〕、未失去、未破壞、未燒壞、未被偷而存已受持想等者，（也犯捨心墮）。

在十日內受持、淨施、捨與〔送人〕、失去、破壞、燒壞、被搶奪者，以親厚而取者，以及瘋狂者等無罪。

行失壞【※。而且就如這裡（此戒），從此之後（的戒）也是（一樣）。即使在兩部波提木叉，也只有諸他勝和諸僧初餘為戒失壞，其餘的罪為行失壞※】。沒有任何罪名是活命失壞或見失壞；除了只有以活命失壞【58】之緣的惡說所制定的六罪聚；（以及）以見失壞之緣所制定的心墮落、惡作二罪聚。

此是這裡的特相。如此失壞論在此已經結束，從此之後我們將不再列出（解說）那（失壞論）。

在此（學處）有這五種構成要素：「自己所擁有的種類、尺量成就之衣，已入於數（gaṇanupagatā），舊的【※已斷※】妨礙的情況，多餘的衣，以及超過十日。」

咖提那等起。 由未做（而犯）。

不得由想而脫（罪）。 無心的。

制罪。
三心。

身業、語業。
三受。

尼薩耆呀第一學處。

“2. Niṭṭhitacīvarasmiṃ bhikkhunā ubbhatasmiṃ kaṭhine ekarattam’pi ce bhikkhu ticīvarena vippavaseyya, aññatra bhikkhusammutiyā, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（2.（當）比丘在衣已結束、咖提那（衣）已捨出，假如比丘離三衣而宿，即使才一夜，除了比丘（僧羯磨）共許外，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第二：「（當）比丘在衣已結束（niṭṭhitacīvarasmiṃ bhikkhunā）」—這裡如在前面的學處而未取【※取了※】（該）義。

「比丘在衣已結束」，當知如此是以所有主為具格之意。實以作為這比丘之名，而無應做之事〔業〕；由所有主—當比丘在衣已結束和在已經捨出咖提那。如此，以這衣已結束和已捨出咖提那（衣）為斷了妨礙（和）「假如比丘離三衣而宿，即使才一夜（ekarattam’pi ce bhikkhu ticīvarena vippavaseyya）」如此之義相結合。

此中，「三衣（ticīvarena）」—即以受持三衣的方法，在已受持的僧伽梨等之一。

「假如離宿（vippavaseyya）」—即假如分離而住。

以：「所謂的村是指（同）—近行（界）、不同近行（界）」等方法，為在巴利（聖典—《律藏》）所說：村莊、住處〔房屋〕、儲藏庫〔倉庫〕、瞭望台、亭（屋頂四角的樓台）、長樓、平頂樓房、船、旅商、田、打穀場、園、寺院、樹下、露地的區分十五種放置之處。假如放置在村莊等任何一種之外，在超過伸手所及處到明相升起。這是簡略，詳細（當知）在《普端嚴》所說。

「除了比丘（僧羯磨）共許外（*aññatra bhikkhusammutiyā*）」—凡是僧團給與病比丘不離（衣）宿（羯磨）共許，除了該（羯磨）外，在未得共許的比丘，即使才離了一夜而宿，當知只以所說的方法捨心墮。

只是在這裡為以說出：「尊者（們），我未經比丘（僧羯磨）共許，這件衣離了（衣）過夜而宿，應當捨」等方法，此是差別。

在舍衛城，眾多比丘開始，在以（只著）上、下衣出發在人間遊行的故事制定。

「除了比丘（僧羯磨）共許外」，這是在此（學處的）隨制。

非共制〔共通制定〕【※共制〔共通制定〕※】。

非命令的。

在未離宿存已離宿想和疑者，（犯）惡作。

在已離宿即使存未離宿想和疑者，也（犯）捨心墮。

同樣地，在未捨除、未捨與〔未送人〕等存已捨除、已捨與等想者，（也犯捨心墮）。

在明相中捨除，以及在第一咖提那（學處）所說的已捨與〔送人〕等區分，也無罪。

同樣地，在已得共許【59】者在離（衣）而宿，（也無罪）。在病癒時應當返回，或者應在該處捨除（受持）。又有該（病）或其它（病）發作〔擾亂〕，所得的（羯磨共許）是允許的。

在此（學處）有這四種構成要素：「已受持的衣，未敷展咖提那（衣），未得（僧團羯磨）共許，以及離衣而宿。」

等起等只與在第一咖提那（學處）所說的方法。

只有在那裡是以未受持和未淨施而未做，而在此（學處）是未捨去（受持），此是差別。

(不得由想而脫(罪)。無心的。
制罪。身業、語業。
三心。三受。)

第二學處。

“3. Niṭṭhitacīvarasmim bhikkhunā ubbhatasmim kaṭhine bhikkhuno pan’eva akālacīvaram uppajjeyya, akaṅkhamānena bhikkhunā paṭiggahetabbaṃ paṭiggahetvā khippameva kāretabbaṃ. No c’assa pāripūri māsaparamam tena bhikkhunā taṃ cīvaram nikkhipitabbaṃ, ūnassa pāripūriyā satiyā paccāsāya. Tato ce uttarim nikkhipeyya, satiyā’pi paccāsāya, nissaggiyam pācittiyam.”

(3. (當)比丘在衣已結束、咖提那(衣)已捨出，假如比丘得非時衣，想要的比丘可以接受。接受後應當儘快地做。假如不足，那位比丘最多可以存放該衣一個月，以存有期待而補足(那)不足的。假如從那(期限)存放超過者，即使存有期待，也(犯)尼薩耆洋帕棄替洋。)

「(當)比丘在衣已結束(niṭṭhitacīvarasmim bhikkhunā)」—當知只以所有主之所作義。

「非時衣(akālacīvaram)」—是指(在《律藏》)把這：「在未敷展咖提那，為雨季的最後一個月；在已敷展咖提那，為五個月。」說為衣時。除了那(衣時)以外，在其它時間所獲得的(衣為非時衣)。

以及即使在(衣)時，凡對僧團以：「(我施與)這件非時衣。」或對個人以：「我布施您這件(衣)。」等方式而布施的，這稱為非時衣。

「假如得〔生起〕(uppajjeyya)」—從僧團、從誦經者等眾【※、從親戚、從朋友※】、糞掃〔塵棄〕或以自己財物所獲得自己部分如此(非時)的衣。

又或以：「諸比丘，以這八本母而獲得(生起)衣—以

界而布施、以同意〔規定〕而布施、以設（常規性之）食而布施、對僧團布施、對二部僧布施、對已住兩安居者布施、以指定〔指出〕而布施和對個人而布施。」假如以這八種本母的其中一種而獲得〔生起〕。

當中，以：「我以界而布施。」如此觸及了界而布施時，為以界而布施；在一切處也是以此方式。

而且，此中的「界」有一破損的界、近行〔近郊〕界、同一共住界、不離（衣）宿界、（利）得界、村界、鎮界、城界、阿邦塔拉界、擲水所及處界、地方界、國界、王界、洲〔島〕界、和輪圍（山）界十五種。

此中，近行〔近郊〕界是指已圍的寺院以圍牆，未圍的（寺院）以適合圍牆之處為限定。

又或從諸比丘經常集合之處的周邊，或站在齋〔食〕堂，或從固定居住的住處，強力中等男子的兩個投擲土塊所及處之內，當知為近行〔近郊〕界。而該（界）由住處而增大，由（住處的）減小而縮小，即使一百由旬也成近行界。

在此所布施的利養，一切到達界內者（都可）獲得。而諸比丘尼入寺院、囑咐住處，告白別住、摩那埵，破兩安居、取依止、住處等種類，當知這一切也只以此界。

「（利）得界」一凡國王、國王大臣等建造了寺院後，以牛呼（四分之一由旬）、半由旬或一由旬周圍為限定：「這是我們的寺院之（利）得界。」凡【60】在此之內生起：「我們施與我們寺院的那一切（僧眾）。」而確立〔設置〕，這稱為（利）得界。

咖西（Kāsi 迦尸）、憍薩羅等國中有許多個地方；這裡以一個地方限定為地方界。

以咖西（Kāsi 迦尸）、憍薩羅等國的限定為國界。

被一個國王所命令（統治）之處為王界。

以海邊限定的大島或中島為島〔洲〕界。

一輪圍山所圍繞之內為輪圍界。

其餘的，只在序〔因緣〕論所說的方法。

此中，以：「我們以破損界而布施。」所施（物）只是破損的界之處可獲得。從此的界外和界的中間之處則無法獲得。

在以：「我們以近行界而布施。」所施物只要在限定之內，即使在破損界和界的中間也可獲得。

在以同一共住界（而布施），所施物在破損界和界的中間無法獲得。

在以不離（衣）宿界和利得界（而布施），所施物只在它們所達之內可以獲得。

在以村界等（而布施），所施物在它們所達之內（和）已結的界之處，也可以獲得。

在以阿邦塔拉界和擲水所及處界（而布施），所施物只在它們所達之內可以獲得。

在以地方界等（而布施），所施物在它們所達之內（和）已結的界之處，也可以獲得。

因此，（假如）在這閻浮洲〔印度〕設立：「我們布施銅鑠洲〔錫蘭〕的僧團。」而施與，該從銅鑠洲來的，即使才一位，他可以獲得一切（所施物）。假如這裡只是同分的一位（比丘），他（應當）取其部分，而不應妨礙（他人的部分）。

假如有人進入寺院，未說：「以某界」，而他只是說：「我以界而布施。」那位（比丘）應當問：「界是有許多種的，你所說的是關於什麼呢？」假如他說：「我不知道這些區分，願（一切）處在界的僧眾拿取。」（如此）則應以近行界來分配。

「以規定〔同意〕（而布施）」—這裡的規定是指同一利得的規定。那應當如此作（規定）：「在一座寺院集合的

比丘，凡想到寺院來集者，（如果）他們希望，（他們）即可同一利得。」取了該名之後：「某某寺院的舊住者少利得（asuko nāma vihāro porāṇako appalābho）。」說了某種原因後（說）：「（假如）那座寺院的僧眾喜樂，可以作與這座寺院一起同一利得（taṃ vihāraṃ iminā vihārena saddhiṃ ekalābhaṃ kātuṃ saṅghassa rucati）。」應三次告知。那麼多（僧眾）即使在該寺院坐著，而只是坐著，在該座寺院只應如此作。

即使那麼多（僧眾）在這裡坐著，雖然只是在那裡坐著，但在一座寺院分配所得之時，其他站著（的僧眾）也可以取得（所得的）部分。

「以設（常規性之）食（而布施）」—這裡的設食是指施主所設置的施捨之處。因此，以：「我施與我所常（作布施）之處（的僧眾）。」或者（命令下人）說：「你們施與。」或者就在那裡進行連續供食；或者從諸比丘常食之處；或者只在某住處作（布施），而將所施物（布施給）一切處。

假如【61】在一個常作（布施）之處，（所施物）比諸比丘（數）少，或只有一塊布，在告白了（《律藏》的）本母（之詞），應當如其所說而領取。

「對僧團的布施」—（當施主）進入寺院，以：「我對僧團布施。」諸來到近行界和與他們相連（排成）一排的（僧眾），即使（處在界）外也可以獲得所施物。因此，即使在他們未（親自）到來，在有（弟子等）拿取者時，也應當給與（他們）的部分。凡在近行界的比丘們看見：「是對僧團」的布施。在排成一排的（僧）眾可以獲得，但未來到十二肘尺的（僧）眾，則無法獲得。

「對二部僧（布施）」—凡對二部僧（而布施），應將所施物一半分給比丘們，一半分給比丘尼們。即使假如才只

有一位比丘或一位比丘尼，乃至未受具足戒，也應當分給一半。

當（施主）在說：「（我布施）二部僧和您。」假如有十位比丘和十位比丘尼，應當在分成二十一份後對一人而布施，十位比丘僧和十位比丘尼僧，凡個人的所得，即使是從僧團，他也可以依自己上首兩安居（數）而取得。為什麼呢？以取二部僧而拿取的緣故。

即使當（施主）在說：「（我布施）二部僧和佛塔。」也只是此方式。在此沒有佛塔從僧團獲得部分之名，只是（每）一個人的所得部分相等而成一份。

當（施主）在說：「（我布施）比丘僧和諸比丘尼。」不應從中間破了而分配〔與〕，而應當計算比丘和比丘尼（的人數）而分配〔與〕。

當（施主）在說：「（我布施）比丘僧和諸比丘尼和您。」以個人個別的部分並無法獲得（不得個人個別的部分）。他只能獲得所得的一份。

當（施主）在說：「（我布施比丘僧和諸比丘尼）和佛塔。」佛塔則可以獲得一人之份。

當（施主）在說：「（我布施）諸比丘和諸比丘尼。」不應從中間破了而分配〔與〕，而應當計算（比丘和比丘尼）的人數而分配〔與〕。在與那（當施主在說：「我布施諸比丘和諸比丘尼。」）一起而觸及了個人（和）佛塔，也只是和前面〔無間〕（所說的）相似。

而且，就如在取以比丘僧為始的方式，在取以比丘尼僧為始（的方法）也應當如此。

當（施主）在說：「（我布施）比丘僧和您。」不得個人個別的部分，但佛塔則可以獲得。

當（施主）在說：「（我布施）諸比丘和您。」不得（個人）個別的部分，只有佛塔可以獲得。

「對已住了兩安居的僧團（布施）」一當中，假如（施主）進入寺院後，說：「（我布施）已住了兩安居的僧團。」凡在此處住了前兩安居而未破兩安居者，即使他們（正）處在界外，也可以獲得（該施分），而非其他（之人）。

假如（施主）處在近行界之外，說：「（我布施）已住了兩安居的僧團。」凡是住了兩安居的一切來到者，他們都可以獲得（該施分）。

又（假如施主）說：「（我布施）在某寺住了兩安居者。」只有在此處住了兩安居者，直到在咖提那捨出，都可以獲得（該施分）。此中一切在場者可以獲得，而非其他（不在場者）。

「以指定而布施」一即是他在指定了、限定了才布施。是指什麼呢？是指在今天【62】或明天以粥邀請比丘們，當（比丘們）在他家喝了粥後，他說：「凡是喝了我的粥者，我布施他們這些衣。」凡是受邀請而喝了粥者，只有他們才獲得（該衣施）；在以飯（和）副食〔嚼食〕等來邀請也是方法。

「對個人的布施」一以：「這件衣我布施某人」，如此（接受者）不在場；或者放在其足跟〔腳下〕後，以：「這是（給）您的〔我布施您這件衣〕」，如此現前而布施。

在此這只是簡略，詳細的（當知）在《普端嚴》所說。

如此以八種本母的文句來（說明）獲得非時衣的特相，此乃是關於「假如獲得非時衣」而說的。

「想要時（*ākāṅkhamānena*）」一在希望時。

「應當儘快地做（*khippameva kāretabbaṃ*）」一應在十天內趕快地做。

「假如不足（*no c'assa pāripūri*）」一即假如沒有充足。該衣的量不足以做成受持的衣；即是假如未滿〔不夠〕

之意。

「存有期待 (satiyā paccāsāya)」— 以：「在某日僧團將獲得衣，我將從那（當中）獲得〔生起〕衣。」以此方式在從僧團、眾、親戚、朋友的其中一種之處，或者以：「我將獲得糞掃衣。」或以：「以此淨財〔允許的財物（綿、線等）〕我將取得衣。」如此而存有衣的期望。

「假如從那（期限）超過者 (tato ce uttarim)」— 假如從最多一個月超過而放置者，（犯）尼薩耆〔捨〕之意。

假如根本衣柔軟，而期望衣粗不能接合，當還有剩餘的夜數，未滿一個月，由不想要，可以不做衣，在得到了期望衣，應在時（限）之內做（衣）。假如不得，即使是期望衣，也應當受持為雜用布。

又當根本衣粗，而期望衣柔軟，在把根本衣受成為雜用布後，可以把期望衣做成根本衣來放置，（如此）那可得再放〔回避〕一個月。以此方便直到將不獲得（衣料），他可以展轉〔變換〕作成本衣來放置。

這以：「尊者（們），我這件非時衣（存放）超過一個月，應當捨（等）」，以此方式，當知捨的方法。

在舍衛城，眾多比丘開始，在接受非時衣後（存放）超過一個月的故事制定。

共制〔共通制定〕。

非命令的。

從此之後，一切只與在第一咖提那（學處）所說的相似。只有在那裡是超過十日，而在此（學處）是超過一個月，此是差別。其餘的只與該（學處）相似。

（在此（學處）有這五種構成要素：「自己所擁有的種類、尺量成就之衣，已入於數 (gaṇanupagatā)，舊的【※已斷※】妨礙的情況，非時衣，以及超過一個月。」

不得由想而脫（罪）。無心的。

制罪。

身業、語業。

三心。

三受。)

第三學處。

“4. Yo pana bhikkhu aññātikāya bhikkhuniyā purāṇacīvaram̐ dhovāpeyya vā rajāpeyya vā ākoṭāpeyya vā, nissaggiyam̐ pācittiyam̐.”

(4. 凡是比丘，假如使非親戚的比丘尼洗、染或打舊衣者，(犯) 尼薩耆洋帕棄替洋。)

在第四：「非親戚的 (aññātikāya)」—不是親戚的。即是從父親或母親乃至七世，沒有以任何行相相關連之意。

「比丘尼 (bhikkhuniyā)」一如諸釋迦女在純比丘僧，或者在二部僧受具足戒。

「舊衣 (purāṇacīvaram̐)」—在染 (色)、作淨後，即使才下著或披著一次；乃至由頭的受用而 (放) 在肩上，或放在頭上前往道路，或者當枕頭來臥，即使才 (使用) 一次，也是 (屬於) 舊衣。

「假如使洗 (dhovāpeyya)」—假如在以：「(妳) 洗」之語而說，或者作身體的變化，或用手交給 (她的) 手，或放在 (她的) 腳跟前〔下〕，或處在十二肘尺之內向上投 (給她)，或者派遣其他人 (交給她的) 手中，由她來洗，而成為使令 (她) 洗。在使令染和打也是這種方式。

在他為了洗而交給式叉摩那、沙彌尼或烏帕西咖〔在家女信徒〕的手中，假如她在受具足戒後而洗者，即使如此，也 (犯) 捨心墮。在交給烏帕沙咖〔在家男信徒〕或沙彌的手中，假如他在轉性根受具足戒後而洗者；或者交給年青的比丘，在他轉根後而洗者，也 (犯) 捨心墮。在使令染和打也是這種方式。

在此以：「尊者 (們)」，這件是我使令非親戚比丘尼洗

的舊衣，應當捨（等）」，以此方式，當知捨的方法。

在舍衛城，烏達夷（Udāyi）長老開始，在使令非親戚（比丘尼）洗舊衣的故事制定。

非共制〔非共通制定〕。

有命令的。

在以：「（妳）洗」等而命令時，以及當以如此命令而在比丘尼準備火爐〔作竈暖水〕等前方便時，比丘（犯）惡作。

在洗了之後，假如只是懸掛〔舉起〕、染了和打了，即（犯）尼薩耆。

即使在作了三（種）或兩（種），也只是一事（犯）尼薩耆，其它的（事）則（犯）惡作。

假如（比丘）在說了：「（妳）洗。」即使她做了一切（三事），也只有洗緣之罪。假如在說：「妳做這件衣的所應做之事。」則由一語，（犯了）心墮落俱的二惡作。

在使令從比丘尼一邊受具足戒（的比丘尼）洗者，未捨而使用者，使令洗他人所有（的舊衣）者，（使令洗）尼師但那、（或）敷具〔床單〕者，（令）親戚（洗）存非親戚想和疑者，（犯）惡作。

在（令）非親戚存親戚想或疑者，也（犯）捨心墮。

從此之後，在如此之處的「三法心墮落⁴⁷」我們將解說。

假如（使令）親戚的（比丘尼）、或非親戚的朋友在未說：「（妳）洗」而她洗者；在（使令非親戚比丘尼）洗未曾使用（的衣），或（洗）其它資具者，或（使令）式叉摩那（或）沙彌尼洗者，無罪。在瘋狂者等，也是無罪。

47 「三法心墮落」—在非親戚存 1. 非親戚想、2. 親戚想或 3. 親戚疑者，都犯心墮落。

在此（學處）有這三種構成要素：「舊衣，放在近處命令非親戚的比丘尼，以及她洗等。」

作媒等起。	從做（才犯）。
非由想得脫（罪）。	無心的。
制罪。	身業、語業。
三心。	三受。

第四學處。

“5. Yo pana bhikkhu aññatikāya bhikkhuniyā hatthato cīvaram paṭiggaṇheyya, aññatra pārivaṭṭakā, nissaggiyam pācittiyam.”

（5. 凡是比丘，假如從非親戚的比丘尼手中接受衣，除了交換外，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第五：「非親戚的（aññatikāya）」—這只是所說的方法。因此，從此之後，（若）在有時，我們將不（再）解說。

「衣（cīvaram）」—在達到淨施（之量）的六（種衣）之一。在一切衣相應的學處為此方式，（若）在有不同之處，我們將解說。

「假如接受（paṭiggaṇheyya）」—此中，請她用手交給（自己的）手；或請她放在腳邊；或者說法者在說之時，在投擲布而脫落在附近，而請她投上者，假如他（比丘），就成了接受了。

假如有某未受具足戒者，而派遣後而用手拿取是可以的。即使在她放在垃圾堆等，而想：「他將取糞掃衣。」決意了糞掃衣而拿取者，也是可以的。

「除了交換外（aññatra pārivaṭṭakā）」—乃至在給與了呵梨（harīṭaka）果片，或在做了：「我將給與（她某物

Kavkhavitarani

品)的思惟交換而拿取。除了那(交換)之外,乃至在拿取達到淨施(之量)的布(或)濾水囊者,也(犯)尼薩耆。

在此以:「尊者(們),這件衣是我未經交換從非親戚比丘尼的手中接受的,應當捨(等)」,以此方式,當知捨的方法。

在王舍城,烏達夷(Udāyi)長老開始,在接受(非親戚比丘尼)衣的故事制定。

「除了交換外」此是這裡的隨制。

非共制〔非共通制定〕。

無命令的。

在為了拿取而伸出手等方便〔加行〕,(犯)惡作;在獲得,尼薩耆,應當捨。

三法心墮落。

在使令從一邊受具足戒(的比丘尼),以及在親戚存非親戚想或疑者,(犯)惡作。

在親厚取者,在暫時〔借〕的(而取)者,以及在鉢袋等不應受持的資具,在從式叉摩那(或)沙彌尼的手中而拿取者,以及瘋狂者等無罪。

在此(學處)有這三種構成要素:「達到淨施(之量)的衣,沒有交換,以及從非親戚的(比丘尼)接受。」

作媒等起。

由做、未做。

其餘的只與第四(學處)相似。

(非由想得脫罪。無心的。

制罪。身業、語業。

三心。三受。)

第五學處。

“6. Yo pana bhikkhu aññātakāṃ gahapatim vā

gahapatānim vā cīvaram viññāpeyya, aññatra samayā, nissaggiyam pācittiyam. Tatthāyam samayo: Acchinnacīvaro vā hoti bhikkhu naṭṭhacīvaro vā. Ayam tattha samayo.”

（6. 凡是比丘，假如向非親戚的居士或女居士乞衣，除了適時外，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。這裡的適時是，比丘被奪衣或失去衣，此是這裡的適時。）

在第六：「居士（gahapatim）」—未在諸比丘出家的（男）人。

「女居士（gahapatānim）」—未在諸比丘尼出家的女人。在一切與居士相應的學處（都以）此方式（的定義）。

「假如乞求（viññāpeyya）」—假如乞求或令乞求。

「除了適時外（aññatra samayā）」—凡是當衣被搶奪了或失去了；除了該適時外，在其它乞求的方便，（犯）惡作；在獲得，（犯）尼薩耆。

在此以：「尊者（們），這件衣是我在沒有適時向非親戚居士乞得的，應當捨（等）」，以此方式，當知捨的方法。

在舍衛城，烏帕難達（Upananda 優婆難陀）開始，在向（非親戚的居士）乞衣的故事制定。

「除了適時外」此是這裡的隨制。

共制〔共通制定〕。

無命令的。

三法心墮落。

在親戚存非親戚想或疑者，（犯）惡作。

在適時者，在向親戚（或）已邀請者乞求者，在向他人的親戚（或）已邀請者為了他人而乞求者，在以自己的財物而拿取者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這四種構成要素：「達到淨施（之量）的衣，沒有適時，向非親戚（或未邀請者）乞求，以及由那而獲得。」

等起等只與第四（學處）相似。

（非由想得脫罪。	無心的。	從做（才犯）。
制罪。	身業、語業。	
三心。	三受。）	

第六學處。

“7. Tañce aññātako gahapati vā gahapatānī vā bahūhi cīvarehi abhihaṭṭhum pavāreyya, santaruttara-paramam tena bhikkhunā tato cīvaram sādītabbam. Tato ce uttariṃ sādiyeyya, nissaggiyam pācittiyam.”

（7.假如非親戚的居士或女居士，以多（件）衣向那位（比丘）邀請可以恣意拿取，那位比丘最多可以從那（些）接受上、下衣。假如從那（規定）接受超過者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第七：「假如那位（**tañce**）」—被奪衣或失去衣的那位比丘。

「**可以拿取（abhihaṭṭhum）**」—「abhi」為字首〔接頭辭〕，可以取去之意；乃就可以拿取而說。

「**假如恣意邀請（pavāreyya）**」—假如希求，假如希望、喜樂即可獲得。即是假如以：「你喜歡多少就拿多少」，如此邀請之意。

或者就如：「從安隱能見出離」，此處為「見了」之意。如此，這裡的「假如恣意邀請就可以拿取」也可以在拿來放在前面時而以身（邀請）；或者假如帶來後由語詞說出：「我們衣的庫房您喜歡多少，就可以拿取多少。」而邀請之意。

「**最多上、下（衣）（santaruttara-paramam）**」—最多有下（和）上衣，為最多上、下衣。即是有內著和披著的

最上限定而說。

「可以從那（些）接受衣（**tato cīvaram sādītābham**）」—從所帶來的衣可以拿取那麼夕衣，而不得更多。

此中，這抉擇為：凡失去了所受持的三衣，他可以接受兩件，在一件下著、一件披覆後，另外（那件）應當從類似（同分）之處求取。凡是失去了兩件（衣）者，他可以接受一件（衣）；假如他（只）是以正常的上、下衣遊行（而失衣）者，就可以接受兩件。如此（在三衣失去兩件衣時），在接受一件（衣，）將（夠上、下衣）了。當在三（衣）失去了一件（衣）時，則不得接受任何（衣）。當在兩件（衣）失去了一件（衣），則可以接受一件（衣）。若只有一件（衣），而且那件失去了，則可以接受兩件（衣）。

當比丘尼失去了五衣時，可以接受兩件（衣）。在失去了四件衣時，可以接受一件（衣）。在失去了三件衣時，則不得接受任何（衣）。在（失去了）兩件（衣）或一件（衣）時，就更不用說了。

由此最多可以保留上、下衣，從此在更乞求的加行〔方便〕，（犯）惡作；在獲得，（犯）尼薩耆。

在此以：「尊者（們），這件衣是我向非親戚居士超過限度乞求的，應當捨（等）」，以此方式，當知捨的方法。

在舍衛城，六群比丘開始，在乞求多衣的故事制定。

共制〔共通制定〕。

無命令的。

三法心墮落。

在親戚存非親戚想或疑者，（犯）惡作。

在做了兩件（衣）而說了：「其餘的我將帶來」，而拿取者，在（施主）說：「願其餘的（衣）是您的」，（而拿取）者，不是由於被奪取（或）失去而布施時而拿取者，以所說的方式向親戚（或）已邀請者乞求者，在以自己的財物

而拿取者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這四種構成要素：「從那（上、下衣）超過者，【66】被奪等原因，向非親戚（或未邀請者）乞求，以及由那而獲得。」

等起等只與第四（學處）相似。

（非由想得脫罪。 無心的。 從做（才犯）。
制罪。 身業、語業。
三心。 三受。）

第七學處。

“8. Bhikkhuṃ pan’eva uddissa aññatakassa gahapatissa vā gahapatāniyā vā cīvaracetāpannaṃ upakkhaṭaṃ hoti: “Iminā cīvaracetāpanna cīvaraṃ cetāpetvā itthannāmaṃ bhikkhuṃ cīvarena acchādessāmi”ti, tatra ce so bhikkhu, pubbe appavārito, upasaṅkamitvā cīvare vikappaṃ āpajjeyya: “Sādhu vata maṃ, āyasmā, iminā cīvaracetāpanna evarūpaṃ vā evarūpaṃ vā cīvaraṃ cetāpetvā acchādehi”ti, kalyāṇakamyataṃ upādāya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（8.（假如）非親戚的居士或女居士，指定為比丘準備衣資：「以這衣資購買衣後，我將送衣給某某比丘披覆。」假如那位比丘先前未受邀請，就前往那裡作衣的指示說：「賢友，實在善哉！請你以此衣資購買如此如此的衣給我披覆。」欲求好而取著者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第八：「（假如）指定為比丘（bhikkhuṃ pan’eva uddissa）」一在以：「我將布施某某比丘」，如此指出後。

「衣資（cīvaracetāpannaṃ）」一黃金等（買）衣的錢。

「準備（upakkhaṭaṃ hoti）」一準備的；即收疊而放置。

「購買後 (cetāpetvā)」—轉換後；即是使做或購買後之意。

「我將送衣給披覆 (civarena acchādessāmi)」—這是慣用語。這：「我將布施某某比丘」，為在此之意。

「假如那位 (前往) 那裡 (tatra ce so)」—即以這：「凡那位居士或女居士所在之處，假如該比丘先前未受邀請，就前往那裡作衣的指示。」在此文句的結合。

「假如作指示 (vikappaṃ āpajjeyya)」—假如作優越、增加整理〔過程〕的指示。

就如做該 (指示)，可以顯示那：「實在善哉 (sādhu vata)」等而說。

此中，「善哉 (sādhu)」—是祈願的不變詞。

「實在 (vata)」—為審慮〔遍尋〕。

「我 (maṃ)」—他指出自己。

「賢友 (āyasmā)」—他稱呼他人。

「如此如此的 (evarūpaṃ vā evarūpaṃ vā)」—在長等其中之一。

「欲求好而取著者 (kalyāṇakamyataṃ upādāya)」—在欲求美妙、欲求優越而以心取著。對那以這：「假如作 (指示)」相結合。

假如在如此作 (指示) 時，由他的話，凡從最初的目的而增加錢購買比較美好的，在該加行〔努力〕，比丘 (犯) 惡作；在獲得，(犯) 尼薩耆。

在此以：「尊者 (們)，這件衣是我未先受邀請，前往非親戚居士 (處) 作指示 (而得) 的，應當捨 (等)」，以此方式，當知捨的方法。

在舍衛城，烏帕難達 (Upananda 優婆難陀) 開始，在作衣的指示之故事制定。

共制〔共通制定〕。

無命令的。

三法心墮落。

在親戚存非親戚想或疑者，（犯）惡作。

在高價而想使購買少價者，或者在說：「只用這錢你供養其它如此的」時者，以所說的方式向親戚（或）已邀請者乞求者，在以自己的財物而拿取者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這三種構成要素：「想要更（好的）的衣，向非親戚（或未邀請）者乞求，以及由那而獲得。」

等起等只與第四（學處）相似。

（非由想得脫罪。 無心的。 從做（才犯）。
制罪。 身業、語業。
三心。 三受。）

第八學處。

“9. Bhikkhuṃ pan’eva uddissa ubhinnaṃ aññatakānaṃ gahapatīnaṃ vā gahapatānīnaṃ vā paccekacīvaracetāpannāni upakkhaṭāni honti: “Imehi mayaṃ paccekacīvaracetāpannehi paccekacīvarāni cetāpetvā itthannāmaṃ bhikkhuṃ cīvarehi acchādessāma”ti, tatra ce so bhikkhu, pubbe appavārito, upasaṅkamitvā cīvare vikappaṃ āpajjeyya: “Sādhu vata maṃ, āyasmanto, imehi paccekacīvaracetāpannehi evarūpaṃ vā evarūpaṃ vā cīvaram cetāpetvā acchādettha, ubho’va santā ekenā”ti, kalyāṇakamyataṃ upādāya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（9.（假如）兩位非親戚的居士或女居士，指定為比丘各別準備衣資：「我們以這些各別的衣資，購買各別的衣後，我們將送衣給某某比丘披覆。」假如那位比丘先前未受邀請，就前往那裡作衣的指示：「賢友們，實在善哉！請你們以這些各別的衣資兩者（合）一，購買如此如此的衣給我披覆。」欲求好而取著者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第九：當知只是以此方法之意。

這（學處）實是前面（學處）的隨制相似，只是在那裡是逼惱一（人），而在此（學處）為（逼惱）兩（人），此是這裡的差別，其餘的一切，只與前面的（學處）相似。而且，就如（逼惱）兩（人），當知即使在逼惱多（人）而拿取者，也是（犯）的。

而且在捨的方法當知是以此說出：「尊者（們），這件衣是我未先受邀請，前往諸非親戚居士（處）作指示（而得）的，應當捨（等）」的方式。

（在此學處有這三種構成要素：「想要更（好的）的衣，向兩或多位非親戚（或未邀請）者乞求，以及由那而獲得。」

等起等只與第四（學處）相似。

非由想得脫罪。

無心的。

從做（才犯）。

制罪。

身業、語業。

三心。

三受。）

第九學處。

“10. Bhikkhuṃ pan’eva uddissa rājā vā rājabhoggo vā brāhmaṇo vā gahapatiko vā dūtena cīvaracetāpannaṃ paṇeṇya: “Iminā cīvara-cetāpannaṃ cīvaraṃ cetāpetvā itthannāmaṃ bhikkhuṃ cīvarena acchādehi”ti. So ce dūto taṃ bhikkhuṃ upasaṅkamitvā evaṃ vadeyya: “Idaṃ kho, bhante, āyasmantaṃ uddissa cīvaracetāpannaṃ ābhaṭaṃ patigaṇhātu āyasmā cīvaracetāpannaṃ”ti. Tena bhikkhunā so dūto evamassa vacanīyo: Na kho mayaṃ, āvuso, cīvaracetāpannaṃ patigaṇhāma, cīvaraṅca kho mayaṃ patigaṇhāma kālena kappiyan”ti. So ce dūto taṃ bhikkhuṃ evaṃ vadeyya: “Atthi pan’āyasmato koci veyyāvaccakaro? “ti, cīvaratthikena, bhikkhave, bhikkhunā veyyāvaccakaro niddisitaḥ, ārāmiko vā upāsako vā: “Eso kho, āvuso,

bhikkhūnaṃ veyyāvaccakaro”ti. So ce dūto taṃ veyyāvaccakaraṃ saññāpetvā, taṃ bhikkhuṃ upasaṅkamtivā evaṃ vadeyya: “Yaṃ kho, bhante, āyasmā veyyāvaccakaraṃ niddisi saññatto so mayā, upasaṅkamatu āyasmā kālena, cīvarena taṃ acchādessatī”ti, cīvaratthikena, bhikkhave, bhikkhunā veyyāvaccakaro upasaṅkamtivā dvattikkhattuṃ codetabbo sāretabbo: “Attho me, āvuso, cīvarena”ti. Dvattikkhattuṃ codayamāno sārāyamāno taṃ cīvaraṃ abhinipphādeyya, icc’etaṃ kusalam. No ce abhinipphādeyya, catukkhattuṃ, pañcakkhattuṃ, chakkhattuparamaṃ tuṅhībhūtena uddissa ṭhātabbaṃ. Catukkhattuṃ, pañcakkhattuṃ, chakkhattuparamaṃ tuṅhībhūto uddissa tiṭṭhamāno taṃ cīvaraṃ abhinipphādeyya, icc’etaṃ kusalam. Tato ce uttariṃ vāyamamāno taṃ cīvaraṃ abhinipphādeyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.

No ce abhinipphādeyya, yat’assa cīvaracetāpannaṃ ābhataṃ tattha sāmaṃ vā gantabbaṃ dūto vā pāhetabbo: “Yaṃ kho tumhe, āyasmanto, bhikkhuṃ uddissa cīvaracetāpannaṃ paṇiṭṭha na taṃ tassa bhikkhuno kiñci atthaṃ anubhoti. Yuñjant’āyasmanto sakaṃ, mā vo sakaṃ vinassā “ti. Ayaṃ tattha sāmīci.”

(10. 假如王、王臣、婆羅門或居士，以（派）使者（的方式）指定為比丘送衣資：「請你以這衣資，購買衣後，送衣給某某比丘披覆。」假如該使者前往那位比丘（處）後如此說：「尊者，這是指定為尊者帶來的衣資，請尊者接受衣資。」該比丘應對那位使者如此說：「賢友，我們不能接受衣資，我們（只）接受在適時和允許的衣。」假如該使者對那位比丘如此說：「尊者有執事人嗎？」諸比丘，需要衣的比丘應指出寺院居士或烏帕薩咖為執事人：「賢友，這位就是比丘們的執事人。」假如該使者交代那位執事人後，前往那位比丘（處）如此說：「尊者，尊者所指

出的執事人，我已經交代他了，請尊者在適時前往，他將送衣給您披覆。」諸比丘，需要衣的比丘前往執事人（處）後，可以催促二、三次，使憶念：「賢友，我需要衣。」假如在催促二、三次使憶念時，（成功）取得該衣，此是善；假如沒有（成功）取得，可以四次、五次、最多六次為那（目的）靜默地站著。假如在四次、五次、最多六次為該（目的）靜默地站著時，（成功）取得那件衣，此是善；假如從那（規定）努力超過（成功）而取得該衣，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。

假如沒有（成功）取得，應當自己去或派遣使者到為那位（比丘）帶來衣資之處：「你們曾經指定為比丘送衣資，該比丘沒有從那（衣資）得到任何利益。賢友們，要回自己的（財物），不要失去你們自己的。」此在這裡是如法。）

在第十：「王臣（*rājabhoggo*）」—從國王受〔食〕用俸祿為王臣，也誦為「*rājabhogo*」；即是從國王而擁有財產之意。

「衣資（*cīvaracetāpannā*）」—黃金等不允許的（金錢）。

「假如（派）送（*paṇḍeyya*）」—即假如派送。

「以這（*iminā*）」等，乃能顯示（被送）來（的動機）清淨而說。

假如派遣（說）：「你把這個（錢）布施給某某比丘。」（由於涉及）不允許的物品，（被送）來（的動機）並不清淨，即使有淨人，比丘也不應指出。

「帶來的（*ābhatā*）」—即送來。

「我們不能（*na kho mayā*）」等，即使這（買）衣的錢是以允許的方式被帶來，但由於使者如此的言詞而成為不允許的。因此乃是顯示應當拒絕那（衣資）而說。

金、銀、貨幣和小錢幣，這四種是尼薩耆的物品。

珍珠、摩尼、水晶、貝殼、（綠豆色）石、珊瑚、紅寶石、琥珀、七種穀、婢、奴、田、地、花園和果園等，這些是（犯）惡作的物品。不能為了自己、塔、僧團、眾或個人而接受。因此，為了顯示「不能接受那（衣資）」，而說：「我們不能」等。

「**我們（只）接受衣（cīvarañca kho mayam patigaṇhāma）**」—這是適合說為自己指定而帶來的，因此而說。

「**適時（kālena）**」—在相應、已到適時；當我們需要之時，我們接受允許的衣之意。

「**執事人（veyyāvaccakaro）**」—即淨人。

「**應指出（niddisitabbo）**」—這是以：「有誰是尊者的執事人嗎？」以聽許的允許語詞而說時。假如使者說：「誰能拿這個（錢）？」或：「我當給誰？」時，則不應指出（淨人）。

「**寺院居士或烏帕薩咖（ārāmiko vā upāsako vā）**」—這是以適合的而說。除了五種同法者外，（其他）任何人都可以當淨人。

「**賢友，這位（eso kho, āvuso）**」—這是為了顯示比丘的允許言詞而說。只應如此說，而不得說：「請給與那（個人）」等。

「**我已經交代他了（saññatto so mayā）**」—我已經命令他了。就如在您需要衣之時，他將施與（您）衣，如此而說之意。

當使者在如此通知後，向他（淨人）催促是適當的。假如只是交到他的手中就走了，則不適合（去催促衣）。

假如（比丘）現場指出：「這位就是執事人。」而且使者當場將（衣）資交給他的手中後（說）：「你為長老購買衣後，（把衣）供養給（他）。」就離開了；即使在未如此

說：「我已經交代他了。」而催促他，也是適當的。

假如使者在臨走前對比丘說：「我將（把衣資）交給他的手中，您可以（去）取衣。」後才離去；或者派遣他人告知，即使有其它如此（類似的通知）而（去）催促，也是適當的。【68】

儘管在此只提到「使者」，即使（施主）自己帶來後而如此做〔行〕，在那（情況），也只是以這方法（特相）。

「賢友，我需要衣（*attho me, āvuso, cīvarena*）」—這是顯示催促的特相。假如他以語詞來催促，或者用任何身體語言來說此義，應當說此義；而不得以：「給我」、「為我帶來」等方式而說。

「假如（成功）取得（*abhinipphādeyya*）」—假如如此說出，在三次催促時而成功取得者。

「此是善（*icc'etaṃ kusalam*）」—這是美妙的。

「最多六次（*chakkhattuparamaṃ*）」—這是中性之詞。最多六次是指涉及應當靜默地站著（以提醒、要求）衣，而不應坐下、不應接受食物，也不應說法。

如果他（問）說：「您是為了什麼緣故而來的呢？」只應說：「賢友，你是知道的。」假如他坐下等，則他破了站立，他即失去了到來的理由。這是為了顯示以身催促的特相而說。而且這裡最高的限制是三次催促和六次站立為所允許的。而以（口頭）催促（等於）兩倍所允許的站立。因此，假如只有（口頭）催促而沒有站立，他可得六（次口頭）催促。假如只有站立而沒有（口頭）催促，他可得十二（次）站立。假如他兩者都做，以一次（口頭）催促應當減去兩次站立。

在此，（假如）他只在一天一再地去了催促六次，或者只是去了一次，說了：「賢友，我需要衣。」六次。

同樣地，他只在一天一再地去了而站立十二次，或者只

去了一次，他在這裡、那裡地站著，他也破壞了一切（口頭）催促、一切站立。何況在不同之日如此做呢！此是這裡的抉擇。

如果施主他自己去指出淨人，即使他（比丘）催促一百次也是可以的。

假如現場的淨人和不在場的淨人兩者都未被指出，則他什麼也不應說。如此這已顯示了有十（種）淨人。

「假如從那（規定）超過（**tato ce uttarim**）」—即從所說的（口頭）催促（和）站立（次數）的量超過了。

「尼薩耆洋（**nissaggiyam**）」—在超過努力時的一切加行〔方便〕，（犯）惡作；在獲得，（犯）尼薩耆。

而且在此以：「尊者（們），這件衣是我以超過三次催促、超過六次（默）立而獲得的，應當捨（等）」，以此方式，當知捨的方法。

「到為那位（比丘）帶來衣資之處（**yat'assa cīvaracetāpannam ābhatam**）」—凡從國王或王臣為該比丘帶來衣資的那裡。也誦為「yatvassa」；僅此之意。

「那裡（**tattha**）」—那位國王或王臣的面前，在近處；此是處格。

「該比丘沒有從那（衣資）得到任何利益（**na tam tassa bhikkhuno kiñci attham anubhoti**）」—那資金對該比丘即使少量的工作也沒有達成。

「要回自己的（財物）（**yuñjant'āyasmanto sakaṃ**）」—賢友們，願你們得到自己所擁有的財物。

「不要失去你們【69】自己的（**mā vo sakaṃ vinassa**）」—願你們不要失去（你們）所擁有的。

「此在這裡是如法（**ayaṃ tattha sāmīci**）」—此在這裡是出世間法的隨法性；即隨順義務法性之意。因此，（若）未如此做，則犯破壞義務的惡作。

在舍衛城，烏帕難達（Upananda 優婆難陀）開始，在說：「尊者，請等到（過了）今晚」時，而不能等，在該故事制定。

共制〔共通制定〕。 無命令的。

三法心墮落。

在未滿催促、站立而存超過想或疑者，（犯）惡作。

在未催促而獲得者，在由施主〔主人〕催促後而施與者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這四種構成要素：「淨人有被比丘指出的情況，適用於使者（的情況），超過該（次數）的努力，以及由那努力而獲得。」

等起等只與第四（學處）相似。

（非由想得脫罪。 無心的。 從做才犯。

制罪。 身業、語業。

三心。 三受。）

第十學處。

第一衣品。

“11. Yo pana bhikkhu kosiyaṃissakaṃ santhataṃ kāraṃpeyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（11. 凡是比丘，假如（令）做混雜有蠶絲的敷具者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在羊毛品第一：「混雜有蠶絲（kosiyaṃissakaṃ）」一即使以一蠶絲，乃至即使在那做（敷具之）處由風力掉落而作混合〔結合〕。

「敷具（santhataṃ）」一在平地之處將蠶絲一再地在上面展開後，並灑了酸粥等，使成為可以製做的特相。

「假如（令）做者，（犯）尼薩耆洋（kāraṃpeyya,

nissaggiyam）」—在（自己）做、（或）使令做的加行〔方便〕，（犯）惡作；在獲得，（犯）尼薩耆。

在此以：「尊者（們），我使令做這件混雜有蠶絲的數具，應當捨（等）」，以此方式，當知捨的方法。

（在此學處）只是依照這語詞，當知從此之後的一切數具（學處之抉擇）。那麼多能夠了知的，從此之後我們將不再闡述那（捨的方法）。

在阿拉威（Ālavī），六群（比丘）開始，在使令做混雜有蠶絲的數具之故事制定。

非共制〔非共通制定〕。

由為了自己而使令做，為有命令的。

由自己未做成、（和）完成的方式，而有四法心墮落。
（自己未做成，自己使令完成；自己未做成，由他人使令完成；他人未做成，由自己使令完成；他人未做成，由他人使令完成。）

在做（佛龕等的）帳蓋等者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這三種構成要素：「蠶絲的情況，為了自己做、或使令做的數具，以及獲得。」

等起等只與在使令洗學處的方法（相似）。

（非由想得脫罪。 無心的。 從做才犯。
制罪。 身業、語業。
三心。 三受。）

第一學處。

“12. Yo pana bhikkhu suddhakāḷakānaṃ eḷakalomānaṃ santhatāṃ kāraṇeṃ, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（12. 凡是比丘，假如以純黑色羊毛（令）做數具者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第二：「純黑色（**suddhakāḷakānaṃ**）」—未以其它

(顏色、材料)混雜的諸純黑色的。

在舍衛城，六群(比丘)開始，在做如此的數具之故事制定。

其餘的只與第一(學處)相似。

(在此學處有這三種構成要素：「純黑色羊毛的情況，為了自己做、或使令做的數具，以及獲得。」

非由想得脫罪。 無心的。 從做才犯。

制罪。 身業、語業。

三心。 三受。)

第二學處。【70】

“13. Navam̐ pana bhikkhunā santhataṃ kārayamānena dve bhāgā suddhakāḷakānaṃ eḷakalomānaṃ ādātabbā, tatiyaṃ odātānaṃ, catutthaṃ gocariyānaṃ. Anādā ce bhikkhu dve bhāge suddhakāḷakānaṃ eḷakalomānaṃ, tatiyaṃ odātānaṃ, catutthaṃ gocariyānaṃ, navam̐ santhataṃ kārāpeyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

(13.當比丘(令)做新數具時，應當取兩部分純黑色的羊毛，第三(部分)白色，第四(部分)黃褐色。假如比丘不取兩部分純黑色的羊毛，第三(部分)白色，第四(部分)黃褐色(令)做新數具者，(犯)尼薩耆洋帕棄替洋。)

在第三：「兩部分(dve bhāgā)」—即兩部分(四分之一)。

「應當取(ādātabbā)」—即應當拿取(gahetabbā)。

「黃褐色(gocariyānaṃ)」—即黃褐色

(kapilavaṇṇānaṃ)。

此是這裡的抉擇：無論想做多少，(先)量取那些(羊毛的)重量後，可以取兩部分黑色的，一(部分)白色的，

一（部分）黃褐色的，即使才超過一根黑色的（羊毛）之情況，也（犯）尼薩耆；（黑色的羊毛）不夠（兩部分），則是可以的。這三種在捨後即使再獲得，也不得使用。

在舍衛城，六群（比丘）開始，在做如此的數具之故事制定。

從做、未做（而犯）。

其餘的只與第一（學處）相似。

（在此學處有這三種構成要素：「黑色羊毛超過兩部分，為了自己做、或使令做的數具，以及獲得。」

非由想得脫罪。 無心的。

制罪。 身業、語業。

三心。 三受。）

第三學處。

“14. Navam̐ pana bhikkhunā santhatam̐ kārāpetvā chabbassāni dhāretabbaṃ. Orena ce channaṃ vassānaṃ, taṃ santhatam̐ vissajjetvā vā avissajjetvā vā, aññaṃ navam̐ santhatam̐ kārāpeyya, aññatra bhikkhu sammutiyā, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（14. 當比丘（令）做新數具後應持用六年。在六年內無論捨或未捨該數具，假如（令）做其它新數具者，除了比丘（僧羯磨）共許外，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第四：「假如在六年內（orena ce channaṃ vassānaṃ）」一在六年內的部分，即（在六年之）中之意。

「除了比丘（僧羯磨）共許外（aññatra bhikkhu sammutiyā）」一凡僧團給與病比丘的數具共許羯磨，而除了那（已給與共許羯磨）之外。

（若）未得（僧團的）共許而在六年內做其它數具者，（犯）尼薩耆。

在舍衛城，眾多比丘開始，在每年使令做敷具的故事制定。

「除了比丘（僧羯磨）共許外」，這是在此（學處的）隨制。

在得到了那（僧團的共許）直到他的病還沒有痊癒，或者痊癒再復發〔逼惱〕，在他再再所到之處，即使每年都作（僧團的共許）也是可以的。

在為他人而做（敷具），以及在獲得已做成的而使用，也可以的。

其餘的只與第一（學處）相似。

（在此學處有這三種構成要素：「在六年以內的情況，為了自己做、或使令做的敷具，以及獲得。」

非由想得脫罪。

無心的。

從做而犯。

制罪。

身業、語業。

三心。

三受。)

第四學處。

“15. Nisīdanasanthatam pana bhikkhunā kārayamānena purāṇasanthatassa sāmantā sugatavidatthi ādātabbā, dubbaṇṇakaraṇāya. Anādā ce bhikkhu purāṇasanthatassa sāmantā sugatavidatthim navam nisīdanasanthatam kārāpeyya, nissaggiyam pācittiyam.”

（15. 當比丘（令）做尼希但那敷具時，應從舊敷具的邊緣取一善逝張手，為了作壞色。假如不從舊敷具的邊緣取一善逝張手，而（令）做新尼希但那敷具者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第五：「舊的敷具（purāṇasanthatam）」一凡是即使才坐或臥過一次的（也稱為舊的敷具）。

「邊緣（sāmantā）」一從（舊敷具）周圍的一側或四

角為（剪）取之處。就如有一張手之量，應當如此（剪）取。應以敷展邊的一處而敷展，或者拆開後應當混雜而敷展，如此則比較堅固。

「假如不取（*anādā ce*）」—在有舊的敷具而未取者；假如沒有（舊的敷具）而未取者，則是可以的。

在為他人而做（敷具），以及在獲得已做成的而使用，也可以的。

在舍衛城，眾多比丘開始，在捨出敷具的故事制定。

其餘的只與第三（學處）相似。

（在此學處有這三種構成要素：「未從舊敷具的周邊取一善逝張手，為了自己做、或使令做的敷具，以及獲得。」

非由想得脫罪。 無心的。 從做而犯。

制罪。 身業、語業。

三心。 三受。）

第五學處。

“16. *Bhikkhuno pan’eva addhānamagga paṭipannassa eḷakalomāni uppajjeyyūṃ, ākaṅkhamānena bhikkhunā paṭiggahetabbāni paṭiggahetvā tiyojanaparamamaṃ sahatthā haritabbāni, asante hārake. Tato ce uttarim hareyya, asante’pi hārake, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.*”

（16. 假如比丘在遊行途中獲得羊毛，想要的比丘可以接受。接受後，在沒有運持者（時），比丘最多可以親手運持三由旬。假如從那（規定）運持超過者，即使在沒有運持者，也（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第六：「在遊行途中（*addhānamagga paṭipannassa*）」—即稱為旅行〔道路〕的長途而行。這一切只是闡明故事而已。無論何處，只要如法獲得，就沒有從取得的過失。

「最多三由旬 (tiyojanaparamam)」—從取得之處 (開始)，三由旬之量的地方。

「親手 (sahatthā)」—以親手；即是自己可以帶持之意。

「即使在沒有【71】運持者 (asante'pi hārake)」—只是即使在沒有其他的運持者。假如有 (其他人) 能夠運持該 (羊毛)，則是適合的。

由自己 (運持)，乃至為了治療 [對治] 風病，即使以未用線綁的 (羊毛) 塞入耳孔，在一腳超過三由旬者，(犯) 惡作；在第二腳過 (三由旬) 者，(犯) 捨心墮。

在舍衛城，某比丘開始，在 (運持羊毛) 超過三由旬的故事制定。

共制 [共通制定]。

無命令的。

三法心墮落。(在超過三

由旬，1. 存超過想，2. 未超過想，3. 未超過疑者，心墮落)

在以：「(妳) 洗」等而命令時，以及當以如此命令而在比丘尼準備火爐 [作竈暖水] 等前方便時，比丘 (犯) 惡作。

在洗了之後，假如只是懸掛 [舉起]、染了和打了，即 (犯) 尼薩耆。

在不足三由旬，存超過 (三由旬) 想或疑者，(犯) 惡作。

在運持三由旬而 (再) 運持回者；以居住的目的到達後，從此之後 (再) 運持者；被搶奪了或在捨了 (作了毘尼羯磨後再) 獲得而運持者；在使令他人而運持者；乃至 (將羊毛) 用線綁著已做成的物品而運持者，以及在瘋狂者等無罪。

在此 (學處) 有這五種構成要素：「未做成物品的羊毛；首次獲得；自己拿取或者在他人 (主人) 不知道時 (把

羊毛)放在車乘超過三由旬；不是在運持去(再)運持回；不是在為了居住的目的。」

羊毛等起。	從做(才犯)。
非由想得脫(罪)。	無心的。
制罪。	身業。
三心。	三受。

第六學處。

“17. Yo pana bhikkhu aññatikāya bhikkhuniyā eḷakalomāni dhovāpeyya vā rajāpeyya vā vijaṭṭapeyya vā, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

(17. 凡是比丘，假如使非親戚的比丘尼洗、染或梳羊毛者，(犯)尼薩耆洋帕棄替洋。)

在第七：在釋迦國(Sakka)，六群(比丘)開始，在使令(非親戚比丘尼)洗羊毛的故事制定。

在此只是以使令洗舊衣(學處)所說的方法，當知一切抉擇。

(非共制〔非共通制定〕。

有命令的。

在令非親戚存親戚想或疑者，也犯捨心墮。

在此學處有這三種構成要素：「羊毛，放在近處命令非親戚的比丘尼，以及她洗等。」

作媒等起。	從做才犯。
非由想得脫罪。	無心的。
制罪。	身業、語業。
三心。	三受。)

第七學處。

“18. Yo pana bhikkhu jātarūparajataṃ uggaṇheyya vā uggaṇhāpeyya vā upanikkhittaṃ vā sādiyeyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（18. 凡是比丘，假如捉取金銀（錢）、使令捉取，或同意放在近處者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第八：「金銀（錢）（jātarūparajataṃ）」一金和銀，以及貨幣、銅錢、木錢、膠錢等，凡是通用的（貨幣），那一切都歸屬在銀（錢）之中而說。

「假如捉取（uggaṇheyya vā）」一假如在為了自己而施與時，或者在看見了放在沒有執取處〔沒有主人〕（的財物）而自己捉取。

「或假如使令捉取（uggaṇhāpeyya vā）」一或者假如使令他人捉取那（金錢）。

「或假如同意放在近處者（upanikkhittaṃ vā sādiyeyya）」一假如在現場以如此：「願這個（錢）是尊者的」；或者以：「在某某處有我的生金、黃金（錢），那是（要給）您的」，如此放在不現前處；或者只以語詞或以手勢表達〔說〕了：「（這個是要給）您的。」而遍捨〔捨與〕，凡是未以身或語詞拒絕，而以心接受者，這稱為「假如同意」。

假如他想拿取而以心接受，但他以身或語詞拒絕：「這是不允許的。」（即使）他並未以身或語詞拒絕，而是以清淨心（決意）：「這是我們所不允許的。」（這稱為）沒有同意，（這是）適當的。

「尼薩耆洋（nissaggiyaṃ）」一在捉取等，凡是在【72】（捉取時）沒有緊密結合的物品，以計算物品的數目，（犯）捨心墮。

在捨該（金錢）時，以：「尊者們，我接受了錢，我這個（錢）應當捨，我對僧團捨棄這個（錢）。」如此只應當

在僧中捨棄。

假如在那裡有某在家人來，應當說：「請你知道這個。」當在他說：「用這個（錢），我可以帶來什麼？」時，不應說：「這個（某某物品）。」而應當以：「熟酥等是比丘們所允許的」，說如此允許的（言詞）。

假如他帶來了，除了接受金錢者外，在分配了之後，一切（比丘）都可以受用。接受金錢者，凡是由該因緣所產生的其它利益，即使正在被施與時，乃至即使由那所生的樹蔭，也不能受用。

假如他不想帶回任何物品，則應當說：「請把這個丟掉！」假如他在某處丟棄，或者撿取後離去，則不應作阻礙〔預防〕。

假如他不捨棄，應當選派具備五支的比丘為丟棄金錢者，他不得作標相，而應當像（在丟棄）糞便一般丟棄；假如他作標相者，犯惡作。

在王舍城，烏帕難達（Upananda 優婆難陀）開始，在接受金錢的故事制定。

共制〔共通制定〕。 有命令的。

三法心墮落。

在非金錢而存金錢想或疑者，在為了僧團、塔等而捉取者，以及在接受珍珠、摩尼等者，（犯）惡作。

在以寶學處的方法而收置者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這三種構成要素：「金銀（錢）的情況，（關於）為了自己，（以及）在捉取等其中一種情況。」

在等起等：有以捉取由做而犯；有未作拒絕由未做（而犯）。

其餘的只與作媒（學處）所說的方法（相似）。

（非由想得脫罪。 無心的。

制罪。
三心。

身業、語業。
三受。)

第八學處。

“19. Yo pana bhikkhu nānappakāraṇaṃ rūpiya-saṃvohāraṃ samāpajjeyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

(19. 凡是比丘，假如從事各種金錢交易者，(犯) 尼薩耆洋帕棄替洋。)

在第九：「各種的 (nānappakāraṇaṃ)」— 由已做成的等而有許多種類。

「金錢交易 (rūpiya-saṃvohāraṃ)」— 金銀 (錢) 的轉換。

前面的學處遮止接受尼薩耆的物品 (和) 諸惡作的物品；而此學處則遮止這些 (物品的) 轉換。

因此，(假如) 以惡作的物品 (與) 惡作的物品 (或與) 允許的物品 (轉換者)；以及以允許的物品與惡作的物品轉換者，(犯) 惡作。

(假如) 以尼薩耆的物品 (與) 尼薩耆的物品 (或與) 惡作的物品 (或與) 允許的物品 (轉換者)；以及以惡作的物品 (或) 允許的物品與尼薩耆的物品轉換者，(犯) 尼薩耆。

應當依照前面 (學處) 的方法只 (應當) 在僧中捨棄；而且已捨棄的物品也應當以那裡所說的方法而奉行。

在舍衛城，六群 (比丘) 開始，在交易金錢的故事制定。

共制 [共通制定] 。 無命令的。
(三法心墮落。)

在此 (學處) 有這二種構成要素：「凡自己以財物轉

換，以及以金錢轉換那（金錢）或財物。」

從做（才犯）。

其餘的只與在前一〔無間〕學處所說的方法（相似）。

（非由想得脫罪。 無心的。
制罪。 身業、語業。
三心。 三受。）

第九學處。

“20. Yo pana bhikkhu nānappakāraṇaṃ kayavikkayaṃ samāpajjeyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（20. 凡是比丘，假如從事各種買賣者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第十：「各種的（nānappakāraṇaṃ）」一由衣等允許的物品而有許多種類。

「買賣（kayavikkayaṃ）」一只是買和賣。

以：「以這個，請給與這個；請轉換、交易拿這個來」，以此方式在拿取他人的允許物品時，為從事買；在給與自己的允許物品時，為從事賣。

因此，除了五種同法者外，凡如此地給與自己的如法物品後，而拿取即使是母親所擁有的允許物品，那也（犯）尼薩耆。

應以所說的方法在僧團、眾中，（或對）個人捨。在：「在使用或拿取這個後，請拿這個某某來」，在使令帶染料等來，或者法瓶等資具，以及整治地等做修治業後，在有物品，應當捨棄；在沒有（物品），只應懺悔心墮落。

在舍衛城，烏帕難達（Upananda 優婆難陀）開始，在買賣的故事制定。

以：「這是什麼價格」，在如此問價時者；在想要拿取

那人的物品時，除了他（那位所有者）之外的其他人，乃至即使是那人的姪子做了淨人後，而說：「你在拿取這個後，給與這個。」者；在以：「我們有這個，我們需要這個和那個」，如此說了後，以自己的財物獲得而拿取者；在與同法者一起做買賣者；以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這三種構成要素：「凡自己以財物轉換，而且轉換那些允許的物品；（對）非同法者；以及從事買賣。」

其餘的只與在交易金錢（學處）所說的方法（相似）。

- | | |
|---------|--------|
| （從做。 | 三法心墮落。 |
| 非由想得脫罪。 | 無心的。 |
| 制罪。 | 身業、語業。 |
| 三心。 | 三受。） |

第十學處。

第二羊品。

“21. Dasāhaparamāṃ atirekapatto dhāretabbo. Tam atikkāmayato, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（21. 多餘的鉢最多可以持有十日。超過那（期限）者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在鉢品第一：「多餘的鉢（atirekapatto）」—在未經受持和未經淨施的，而且那（鉢必須）是以上、中、下的其中之一量相應的。

而該量是以：「可以裝〔容〕半阿羅咖（ālhaka）的飯」等方法，為在（《律藏》的）巴利聖典所說的。

此是這裡的抉擇：去了殼而未破裂的米（sāli），在善搗潔淨後，取了二摩揭陀那利（nālī 乾量的單位）的量，那些米飯是非半熟（不是有些熟、有些未熟的）、非濕的、未結

塊的，（而且）極明淨的，就如茉莉花的花蕾一般。在器皿內所煮了的飯完全無餘的裝入鉢中，而那飯的第四部份〔第四分之一〕不太密、不太鬆，能用手拿取，可以加入一切料理、（和）豆湯。只要團食適當，能夠（容納）最後一團食，就可以放入魚肉等佐料。而酥、油、酪漿汁（和）粥【74】等不算在內〔不入數〕。而那些放入的飯既能不減少，也能夠不增多。

即使如此的一切（所有的食物）都放入了，假如在鉢口周圍的下緣是處於相等的，用線或細片來切，（假如）線或細片與（鉢口的）下邊相碰觸，這稱為上等鉢（上中品鉢）。

假如（團食的）頂部超過那（鉢的下）緣，這稱為上等的下鉢（上下品鉢）。假如（團食的）未到達那（鉢的下）緣，而只在（鉢）內，這稱為上等的上（鉢）（上上品鉢）。

從上等的一半之量，為中等的（鉢）；從中等的一半為下等的（鉢）。當知這些只以所說的方法來區分。

在這九品（鉢）中，上上（鉢）和上下（鉢）兩種非鉢，其餘的七（品）鉢稱為與量相應的（應量鉢）。這在此只是簡略，詳細的，（當知）在《普端嚴》所說。

因此，在獲得如此適合沙門之量的已薰之鐵鉢或陶鉢後⁴⁸，應在十日之內捨除舊鉢後，而受持（新鉢）。

假如即使有少數剩餘的（鉢）錢還未付與〔還清〕，也不入受持（因為還屬於他人的物品，所以不能受持）；在未捨出時（只是捨除受持，而還保留在身邊時），則應當淨

48 **Samaṇasārūppena pakkanti** ettha ayopatto paṇcāhi pākehi (pārā. aṭṭha. 2.608) pakko samaṇasārūppena pakko hoti, mattikāpatto dvīhi pākehi. Sace eko pāko ūno hoti, na adhiṭṭhānupago. Yathā ca samaṇasārūppena pakkoyeva adhiṭṭhānupago. (KkvtI2.p.326.)

施。

這裡的捨除和受持方法，當知只在衣品所說的方法。淨施的方法，後面我們將解說。

假如有某少量【※無鉢※】的比丘，在獲得了十個鉢後，想要自己使用一切（所有）的（鉢），受持了一個鉢，在隔天捨除後應受持另一個（鉢），以此方便，即使一百年也可以運作（而不犯戒）。

凡是從鉢口周圍兩指寬以下之處，在破了能使粟米飯漏出之量（大小）的破洞，即成為不入受持〔失去受持〕，應當修補破洞後再受持。

其餘的再持和失去（受持的規定），只是與在三衣所說的方法（相似）。

在舍衛城，六群（比丘）開始，在持有多餘的鉢之故事制定。

其餘的解釋次第，當知只與在衣品的第一學處所說的方法（相似）。

（「最多十日」，這是隨制。

共通制定。 非命令的。

在未捨而（繼續）使用者，（犯）惡作。

在未超過十日而存超過想和疑者，（犯）惡作。

在超過（十日）即使存未超過想和疑者，也（犯）捨心墮。

同樣地，在未受持、未淨施、未捨與〔未送人〕、未失去、未破壞、未燒壞、未被偷而存已受持想等者，（也犯捨心墮）。

在十日內受持、淨施、捨與〔送人〕、失去、破壞、燒壞、被搶奪者，以親厚而取者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這四種構成要素：「自己所擁有的種類、量成就的鉢，已入於數（*gāṇanupagatā*），多餘的鉢，以及超過十日。」

咖提那等起。 由未做而犯。

不得由想而脫罪。 無心的。

制罪。 身業、語業。

三心。 三受。）

第一學處。

“22. Yo pana bhikkhu ūnapañcabandhanena pattena aññaṃ navam pattam cetāpeyya, nissaggiyam pācittiyam. Tena bhikkhunā so patto bhikkhuparisāya nissajjitabbo, yo ca tassā bhikkhuparisāya pattapariyanto so tassa bhikkhuno padātabbo: “Ayaṃ te, bhikkhu, patto yāva bhedanāya dhāretabbo”ti. Ayaṃ tattha sāmīci.”

（22. 凡是比丘，假如以未滿五補綴的鉢換取其它新鉢者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。該鉢應由那位比丘在比丘眾中捨，而該比丘眾最後的鉢應給與那位比丘（說）：「比丘，這是你的鉢，應持（用）到破（為止）。」此在這裡是如法。）

在第二：有未滿五個補綴，為「未滿五補綴（*ūnapañcabandhano*）」；即有未滿五個補綴之意。由那未滿五個補綴，如此之特相為具〔作〕格。

同樣地【※此中※】，由於即使沒有補綴，也（算）未滿五個補綴，以一切（完全）沒有（補綴），此乃由在那（《律藏》的）文句解析：「未滿五補綴的鉢是指未補綴或一個補綴」等所說。

而且在「以未滿五補綴」所說的，凡五個補綴的鉢，或五個補綴之處，那即是非鉢，因此就可以乞求其它的（鉢）。

凡是鉢口周圍以下破裂〔落下〕兩指寬之量（的大小），即使才一道裂痕，【75】在那裂縫的最下端以鉢刺刺穿、燒煮後，用線、繩、麻咖其（makaci 一種樹纖維）繩等，或鉛線綁緊後，為了使食物不附著在該補綴，應當用薄鉛片或其它的牢固粘著物等包覆。而且應當將該鉢受持後才可使用。或者鑽〔作〕了微小的洞而綁著也是可以的；即使

是用燒烤的砂糖混拌〔加〕石粉來黏接也是可以的。

凡是（破了）兩道裂縫或者一道四指寬（的裂縫），應當做兩道補綴；凡是（破了）三道裂縫或者一道六指寬（的裂縫，應當做）三道（補綴）；凡是（破了）四道裂縫或者一道八指寬（的裂縫，應當做）四道（補綴）；凡是（破了）五道裂縫或者一道十指寬（的裂縫），無論該（鉢）修補或未修補都是非鉢，應當乞求其它的（鉢）。到此只是陶鉢的抉擇。

在鐵鉢，即使假如有五個或超過五個破洞，假如那些（洞）可以用鐵粉、補釘或圓銅片補綴磨淨，而且可以在隔天使用，就不應當乞求其它（的鉢）。又或即使只（破了）一個大洞，無法用圓銅片補綴磨淨，而該鉢會黏著食物，這個鉢即成為不允許的（鉢）〔不如法鉢〕，應當乞求其它的（鉢）。

凡達到聚集（大的破洞而難以補綴磨淨）的鐵鉢，或未滿五個補綴的陶鉢而乞求其它（鉢）者，在（乞求的）加行〔努力〕，（犯）惡作；在獲得者，（犯）尼薩者，應當捨。在捨時只可以在僧中捨，所以說：「應在比丘眾中捨（**bhikkhuparisāya nissajjitabbo**）」。

「而該比丘眾的（**yo ca tassā bhikkhuparisāya**）」一當中，那些比丘應當拿取各自原本所受持的鉢來集合。接著，應當差選有德的令取鉢者，應當由（他）對長老（僧中最上座）說：「尊者，請拿這個（鉢）。」假如長老對該鉢不喜樂或少欲而不取者，則是可以的；在由於憐愍而不取者，（犯）惡作。假如（長老）拿取了，長老的鉢應當使第二長老拿取，直到僧中下座〔新戒比丘〕，應當以此方式而行鉢〔使令拿取〕。以此（方式）捨鉢，稱為「最後的鉢（**pattapariyanto**）」。

「該（鉢）應給與那位比丘（**so tassa bhikkhuno**）」

padātabbo) 」一那個 (比丘) 對該所拿到的鉢就像所乞求的一般，只應當恭敬地使用。假如他對它嫌惡而放置在 (床、椅、曬太陽等) 非處，或 (煮粥等) 不當使用，或捨棄者，犯惡作。

在釋迦國 (Sakka)，六群 (比丘) 開始，在乞求多鉢的故事制定。

共制 [共通制定] 。

無命令的。

在以無補綴 (的鉢) 和無補綴、一補綴、二補綴、三補綴、四補綴、無補綴處、一 (個補綴處)、二 (個補綴處)、三 (個補綴處)、四個補綴處交換者，如此以一一鉢各十種方式交換，則有一百個捨心墮。

在失去鉢者；破鉢者；在 (向) 自己的親戚 (或) 曾邀請者 (而乞求) 者；為了他人而向他的親戚 (或) 曾邀請者而乞求者；以自己的財物而拿取者，以及瘋狂者等無罪。

在此 (學處) 有這四種構成要素：「達到受持未滿五個補綴的鉢，為了自己，未作【76】暗示⁴⁹，以及由那獲得。」

等起等只與在使令洗學處的方法 (相似) 。

(非由想得脫罪。 無心的。 從做才犯。
制罪。 身業、語業。
三心。 三受。)

第二學處。

“23. Yāni kho pana tāni gilānānaṃ bhikkhūnaṃ

49 Akataviṁṁatti nāma `vada, bhante, paccayenā`ti evaṃ akataṭṭhāne viṁṁatti.
「未作暗示」一是指未以「尊者，請說 (您所需要的) 資具」，如此而作處的暗示。(KkvtT2.p.328.)

paṭisāyanīyāni bhesajjāni, seyyath'idaṃ: Sappi, navanītaṃ, telam, madhu, phāṇitaṃ; tāni paṭiggahetvā sattāhaparamaṃ sannidhikāraṃ paribhuñjitabbāni. Taṃ atikkāmayato, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（23. 凡諸生病比丘所服用的藥品，這即是：熟酥、生酥、油、蜂蜜、糖。接受那些（藥）後，最多可以儲存七日服用，超過那（期限）者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第三：「所服用（**paṭisāyanīyāni**）」—諸可服用的；即是可以食用之意。以此顯示在自己拿取後，即使放置超過七天也無罪；但服用那些（藥品）則是不可以的。

「藥品（**bhesajjāni**）」—可以作藥的作用，或不能（作藥的作用），而得了如此的通稱。

「熟酥（**sappi**）」—是指牛等的熟酥。凡是牠們的肉是允許（食用）的，則牠們的熟酥（也是允許服用的）。生酥也是同樣的。

「油（**telam**）」—是指由芝麻、芥子、蜜樹、蓖麻、脂等所產生的（油）。

「蜂蜜（**madhu**）」—是指只是蜜蜂的蜜。

「糖（**phāṇitaṃ**）」—是指未經煮過，或者無（加）物品所煮的甘蔗汁所（製）成的；即使一切種類的甘蔗（產品），當知為「糖」。

「接受那些（藥）後（**tāni paṭiggahetvā**）」—在接受那些藥品之後，而不是那些（奶、芝麻等）物品。

除了脂油外，顯示在此凡是諸時分藥的物品，在接受那些物品後而做成熟酥等，即使超過七天也無罪。

脂油在適時〔午前〕接受，在適時煮，在適時過濾而以油來受用時，是（佛陀）所聽許的，是可以食用的。因此，除了人脂外，凡是其它的脂在食前〔午前〕接受後，自己煮了所產生的油，以非食物來受用，即使是（存放了）七天也

是可以的。由未受具足戒者煮了而施與的，在當天的食前〔午前〕而食用，則是可以的；而其它諸時分藥的物品，則（比丘）不可以（自己）煮（該）物品（如牛奶等）。

已製成的熟酥或生熟則可以自煮，但不得將該（自煮的熟酥等）在當天的食前〔午前〕當食物來食用。在食前〔午前〕所接受的乳等由未受具足戒者煮了之後所製成的熟酥等，在當天的食前〔午前〕當食物來食用則是可以的；從食後〔午後〕開始，在不做為食用的目的〔非適於吞食〕，即使在（存放）超過七天也無罪。

「可以儲存服用（**sannidhikāraṇaṃ paribhuñjītabbāni**）」—在食前〔午前〕接受了而儲存、存放之後，在當天的食前〔午前〕可以當食物來食用〔受用〕；從食後〔午後〕開始以及在食後〔午後〕接受的，那些以非食物來受用，則可以服用七天之意。

而且「可以服用」，從語詞上，在七天之內（若）為了做塗抹〔潤滑〕的目的等，在決意了之後而存放是無罪的。

在為了製做油的目的而接受了終生藥的芥子、蜜樹、蓖麻、種核，在當天做成的油可以（存放）七天；在第二天做成的（油）可以（存放）六天；在第三天做成的（油）可以（存放）五天；在第四、第五、第六、第七天所做成的（油），則只在當天是適宜的。假如到了（第八天）的明相升起，則成了尼薩耆〔應當捨〕。

以不做為食用的目的〔非適於吞食〕在第八天而未捨的，則可以外部使用。

假如為了（製成）油而接受芥子等，即使不製成（油），以及在（《律藏》的）巴利聖典（所說的，在接受）未來的熟酥等（即牛、鹿等），【77】在超過七天者，也犯惡作。

用冷水製成的蜜樹花糖，也是屬於糖（七日藥）。芒果

糖等則是時分藥。

在此，凡是七日（藥）在（對僧團、眾或個人）捨了之後，即使（再）獲得該（藥），也不能（用來）塗抹傷口等，或者食用；只可以用來（點）燈或黑色（壞色後可以用來塗門窗等）；對其他比丘則可以（塗身等）身體的受用。

凡是沒有期望而遍捨後他再獲得，即使食用該（藥），也是可以的。

在各別地放置熟酥等在一個容器，或未混合，以計算物品（的數目）而（結）罪（數）。

在舍衛城，眾多比丘開始，在超過七天的故事制定。

其餘的當知只與在衣品的第一學處所說的方法（相似）。

（「最多七日」，這是隨制。

共通制定。非命令的。

在未捨而繼續使用者，犯惡作。

在未超過七日而存超過想或疑者，犯惡作。

在超過七日即使存未超過想或疑者，也犯捨心墮。

同樣地，在未捨與〔未送人〕、未失去、未被偷而存已捨與想等者，也犯捨心墮。

在七日內決意、捨與〔送人〕、失去、被燒、被搶奪者，在以親厚想而取者，以及瘋狂者等無罪。

在此學處有這三種構成要素：「自己所擁有的熟酥等，已入於數（gāṇanupagatā），以及超過七日。」

咖提那等起。由未做而犯。行失壞。

不得由想而脫罪。無心的。

制罪。身業、語業。

三心。三受。）

第三學處。

“24. ‘Māso seso giṃhānan’ti bhikkhunā vassikasāṭika-

cīvaram pariyesitabbaṃ ‘addhamāso seso gimhānan’ti katvā nivāsetabbaṃ. Orena ce ‘māso seso gimhānan’ti vassikasāṭhikacīvaram pariyeseyya oren’addhamāso seso gimhānan’ti katvā nivāseyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.’

（24. 「熱季最後一個月」比丘可以尋求兩浴衣；「熱季最後半個月」做（好）後可以著用。假如在「熱季最後一個月」之前就尋求兩浴衣；假如在「熱季最後半個月」之前做好而著用者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第四：「熱季最後一個月（māso seso gimhānaṃ）」—在熱季四個月最後剩餘的一個月。

「可以尋求（pariyesitabbaṃ）」—從熱季最後月的第一天開始到咖提咖月的最後一天，有以「（現在是做）兩浴衣的時間了」等，生起做（兩浴衣的條件），可以向已對僧團的邀請處、自己的親戚（或）曾邀請者處，即使是以：「請布施我衣」等（的方式）乞求，也是可以尋求的。在向非親戚（或）未曾邀請者處乞求〔生起做（兩浴衣的條件）〕者，（犯）破壞義務的惡作。或者依照以：「請給我」等語而乞求者，由向非親戚乞求學處（的方式），（犯）捨心墮。

「做（好）後可以著用（katvā nivāsetabbaṃ）」—從熱季最後半個月的第一天開始到咖提咖月的最後一天，在結束針縫的工作，即使只有一次的壞色來染，以及點淨後，即可以著用。

這麼久的（時間），在熱季的最後（一個）月為尋求的田〔生處〕；在（熱季的）最後半個月為做（和）著用的田〔生處〕。這即顯示在雨季的四個月，即使一切（尋求、做等），也是適合的之意。

而且，凡這所聽許的熱季之最後（一個）月，在此即使尋求了已做成的兩浴衣，也不能受持。

假如所經過的那個月那年是被延後的（一年被延滿後、增長），則可以再得回避一個月，在洗了、放置後，應在入雨安居的那天受持。

假如由於忘記〔念忘失〕或不可能的情況而未做，那兩個月和雨季四個月，則可以得回避六個月。假如在咖提咖月咖提那（衣）被敷展了，另外可得四個月，如此則（共）有十個月。即使從那之後，以有期待在做了根本衣後（可以）放置一個月，如此則（共）可以得回避十一個月。從此之後，即使一天也不可得（回避）。

「假如在「**熱季【78】最後一個月**」之前（**orena ce ‘māso seso gimhānaṃ’**）」—從熱季最後月的前分到寒季的第一天之意。

「**假如尋求（pariyeseyya）**」—在這背後時的七個月（以逆向而說，從咖提咖月的滿月到接塔木拉月的滿月這七個月），從非親戚（或）未受邀請處以做使生起（即說：「現在正是雨浴衣的時候了」等方式）而尋求者，（犯）捨心墮。而乞求者，由向非親戚乞求學處（的方式），（犯）捨心墮；向親戚（或）曾邀請者乞求者，在該學處，則無罪；在做使令生起（即說：「現在正是雨浴衣的時候了」等方式而尋求）者，在這學處即（犯）罪。

「假如在「**熱季最後半個月**」之前（**oren’addhamāso seso gimhānaṃ’**）」—從熱季最後半個月在前分的那〔一〕半個月。

「**假如做好而著用者（katvā nivāseyya）**」—在這之間即使是如法獲得〔生起〕的，在做好而著用者，也（犯）尼薩耆。

在舍衛城，六群（比丘）開始，在尋求雨浴衣的故事制定。

共制〔共通制定〕。

無命令的。

三法心墮落。

在未滿一個月、半個月而存超過想或疑者，（犯）惡作。同樣地，在有雨浴衣而裸著身體被雨淋者，（也犯惡作）。

在蓮池等洗浴者、被奪衣者、失去衣者（原三衣被奪失等而著雨浴衣），或「盜賊偷取而未著衣」，如此事故而著用（雨浴衣）者；在（向）自己的親戚（或）曾邀請者（而乞求）者；為了他人而向他的親戚（或）曾邀請者而乞求者；以自己的財物而拿取者，以及瘋狂者等無罪。

在著用罪有這四種構成要素：「有衣，沒有事故〔災難〕，自己所擁有的雨浴衣之情況，在非時著用。」

等起等只與在使令洗學處的方法（相似）。

（非由想得脫罪。 無心的。 從做才犯。
制罪。 身業、語業。
三心。 三受。）

第四學處。

“25. Yo pana bhikkhu bhikkhussa sāmāṃ cīvaraṃ datvā, kupito anattamano, acchindeyya vā acchindāpeyya vā, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（25.凡是比丘自己施衣給比丘後，忿怒、不喜，假如奪取或使令奪取者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第五：「自己施衣給後（sāmāṃ cīvaraṃ datvā）」—在期待他做事等時而自己給與後。

「假如奪取（acchindeyya）」—在看見了未做事等以自己的物品想而奪取者，計物品數而（結）罪（，若非以自己物品想而奪取者，犯盜戒）。

「假如使令奪取 (acchindāpeyya)」—此中，在命令：「你奪取」，(犯)惡作；由該命令而奪取者，以計算那些(物品數)而(結)罪。

在舍衛城，烏帕難達 (Upananda 優婆難陀) 開始，在奪衣的故事制定。

共制〔共通制定〕。

有命令的。

三法心墮落。

在未受具足戒者存已受具足戒者想(或)疑者；或存未受具足戒者想者；即使是對已受具足戒者，除了搶奪達到淨施(之量)的衣外，(在搶奪)其它資具者；以及對未受具足戒者搶奪任何物品者，(犯)惡作。

由他滿足或瞋怒而施與者，或以他的親厚想而拿取者，以及瘋狂者等無罪。

在此(學處)有這五種構成要素：「達到淨施最下量的衣，自己(親自)給與，自己的想，已受具足戒者，以忿怒而奪取或使令奪取。」

等起等，除了受外，只與不與取(學處)(所說的方法)相似。在此的受，只有苦受。

(從做。

由想得脫罪。

世間罪。

不善心。

有心的。

身業。

苦受。)

第五學處。【79】

“26. Yo pana bhikkhu sāmāṃ suttāṃ viññāpetvā tantavāyehi cīvarāṃ vāyāpeyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

(26. 凡是比丘自己乞線後，假如使諸織匠織衣者，

（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第六：「線（suttam）」—麻線等六種，或者隨順它們的（其中之一）。

「乞求後（viññāpetvā）」—為了衣而乞求後。

「假如使織（vāyāpeyya）」—以：「賢友，請織我的衣。」假如以不允許的乞求（方式）而使令織者。

「尼薩耆洋（nissaggiyam）」—在如此使令織者，凡織匠為了織衣而在準備織棒、梭等加行〔努力〕，在對該（織衣）的一切加行〔努力〕，（犯）惡作；在獲得，（犯）捨心墮。

在王舍城，六群比丘開始，在使令織衣的故事制定。

共制〔共通制定〕。

無命令的。

乞求織匠令織已乞的線，在（織匠）織了長一張手，寬一肘尺的量，（犯）捨心墮。如此由（所織的）衣的增大，由這尺量而罪增多。

假如只以未乞求而獲得的線而使令織者，如在前面（所說的）為尼薩耆；而在此為（犯）惡作。

假如以那乞求和未乞求而使令織者，以所說的尺量之衣如結耕地一般，在不允許的線所製的部份，（犯）心墮落；而其它（允許的線所織的布），同樣地只是（犯）惡作。假如從那未滿的部分，在一切部分，（犯）惡作。

又或以一中間的或線的長是如法的，而寬是不如法的，如此而織，則以先前所說的（方式）而計算惡作（罪數）。

以此方式，以如法的織匠，在不如法的線；在以如法不如法的織匠，以及即使線的在如法的、在不如法的，在如法不如法的，當知罪的區分。

三法心墮落。

在未使令織而存使令織想或疑者，（犯）惡作。

在為了縫衣、紐〔繃帶〕、腰帶、肩帶、鉢帶、濾水囊而乞求線者；以如法的線而使令親戚（或）曾邀請（的織匠）而織者；為了他人者；以自己的財物（而拿取）者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這三種構成要素：「為了衣而乞求線，為了自己，以不如法的乞求使令不如法的織匠織。」

等起等只與在使令洗學處的方法（相似）。

（非由想得脫罪。 無心的。 從做才犯。
制罪。 身業、語業。
三心。 三受。）

第六學處。

“27. Bhikkhum pan’eva uddissa aññātako gahapatī vā gahapatānī vā tantavāyehi cīvaram vāyāpeyya, tatra ce so bhikkhu, pubbe appavārito, tantavāye upasaṅkamitvā cīvare vikappam āpajjeyya: “Idam kho, āvuso, cīvaram mam uddissa vīyati. Āyatañca karotha, vitthatañca appitañca suvītañca suppavāyitañca suvilekhitañca suvitacchitañca karotha, app’eva nāma mayam’pi āyasmantānam kiñcimattam anupadajjeyyāmā”ti, evañca so bhikkhu vatvā kiñcimattam anupadajjeyya, antamaso piṇḍapātamattam’pi, nissaggiyam pācittiyam.”

（27. 如果非親戚的居士或女居士，指定使諸織匠為比丘織衣。假如那位比丘先前未受邀請，就前往諸織匠那裡作衣的指示：「賢友們，這件衣是指定為我織的，請你們做得長、寬、堅固、善織、善編織、善刮平，以及做得使極平滑，或許我們會送某物品給賢友你們的。」當該比丘如此說了之後，假如給與某些物品，乃至鉢食之量，也（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第七：「假如那位比丘那裡（**tatra ce so bhikkhu**）」
—凡是在那些織匠所在的村或鎮那裡。

「先前未受邀請（**pubbe appavārito**）」—在衣的主人
還未邀請。

「假如作指示（**vikappaṃ āpajjeyya**）」—假如作殊勝
〔更好〕的指示、增加製程。

現在以顯示該作指示的行相，而說「賢友們，這件
（**idaṃ kho, āvuso**）」等。

此中，「長（**āyatam**）」—為長。

「寬（**vitthatam**）」—即寬。

「堅固（**appitam**）」—即堅（牢）。

「善織（**suvītam**）」—極善織；即在一切處使平整
〔等〕後而織。

「善編織（**suppavāyitam**）」—即極善編織；在一切處
使平整〔等〕後，將線展開〔拉緊〕（而織）。

「善刮平（**suvilekhitam**）」—用釘筆〔鉋〕使極善刮
平。

「極平滑（**suvitacchitam**）」—【80】用刷子使善平
滑；即善潔淨之意。

「乃至鉢食之量，也（**piṇḍapātamattam'pi**）」—在此
並不是由於比丘（給他）鉢食之量，那為應當捨；假如他們
以他（比丘）的話而從諸衣的主人〔施主〕手中拿了線之
後，即使做了微小量的長、寬或堅固，而在那些加行〔努
力〕，比丘（犯）惡作；在獲得，（犯）捨心墮。

在舍衛城，烏帕難達（Upananda 優婆難陀）開始，在作
衣的指示之故事制定。

共制〔共通制定〕。

無命令的。

三法心墮落。

在親戚而存非親戚想或疑者，（犯）惡作。

在使親戚、曾邀請的織匠、為了他人者，或以自己的財物（而拿取）者，在高價想使令織少價而使令織者，以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這四種構成要素：「前往諸非親戚、未曾邀請的織匠（處）後作指示，為了自己的衣，由他的話而增加線，在獲得衣。」

等起等只與在使令洗學處的方法（相似）。

（非由想得脫罪。 無心的。 從做才犯。
制罪。 身業、語業。
三心。 三受。）

第七學處。

“28. Dasāhānāgataṃ kattikatemāsikapuṇṇamaṃ, bhikkhuno paṇ’eva accekacīvaraṃ uppajjeyya, accekam maññamānena bhikkhunā paṭiggahettabbaṃ paṭiggahetvā yāva cīvarakālasamayaṃ nikkhipitabbaṃ. Tato ce uttarim nikkhipeyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（28.在未到咖提咖（雨季第三）月的滿月（之前）十天，假如比丘有急施衣，知道急施衣的比丘可以接受，接受後直到衣時可以存放，假如從那（期限）存放超過者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第八：「未到（之前）十天（**dasāhānāgataṃ**）」—十日為十天；那未到十天（之前）為未到（之前）十天；即是還有十天未到來〔十天前〕之意。而該未到的（前）十天，乃是以最極限相結合，在處〔位〕義的對格。

「咖提咖（雨季第三）月的滿月（**kattikatemāsikapuṇṇamaṃ**）」—即第一咖提咖月的滿月（日）。在此只是

與第一句隨順而相結合性，只以前面的方式在處〔位〕義的對格。

這即是所說的：凡從第一個自恣（日）的前十天〔未到的前十天〕而說。

假如在所限定〔極限〕的那天比丘獲得急施衣，知道：「這是急施衣」的比丘，即使一切也都可以接受。

由此來顯示：從自恣月的白半月之第五天開始，為獲得衣的貯放之時。而且這是想要以此：「多餘的衣，最多可以持有十日」的成就。由義而生起，就如非前一般，在顯示了義後而設置學處。

「**急施衣 (accekacīvaram)**」一將出行者、生病者、孕婦、新生起信（心等）之人的其中之一，以：「我將布施住雨安居者。」在如此告知後而布施者。

假如在前自恣（日）分配該（衣），該（衣）不應（分配給）破雨安居者，假如（分配而破雨安居者）拿取了，該衣是屬於僧團的。

「**直到衣時 (yāva cīvarakālasamayam)**」一未敷展咖提那（衣），直到雨季的最後一個月；已敷展咖提那（衣）者，可以放置該（衣）五個月。

在舍衛城，眾多比丘開始，在急施衣（存放）超過衣時的故事制定。

其餘的當知只與在衣品的第一學處所說的方法（相似）。

（共通制定。 非命令的。

在急施衣而存急施衣想和疑者，犯惡作。

在急施衣即使存非急施衣想和疑者，也（犯）捨心墮。

同樣地，在未受持、未淨施、未捨與〔未送人〕、未失去、未破壞、未燒壞、未被偷而存已受持想等者，也犯捨心墮。

在適時內受持、淨施、捨與〔送人〕、失去、破壞、燒壞、被搶奪者，以親厚而取者，以及瘋狂者等無罪。

在此學處有這四種構成要素：「自己所擁有的種類、尺量成就之急施衣，在未到咖提咖（雨季第三個月）的滿月（之前）十天獲得的情況，在未受持、未淨施，以及超過衣時。」

咖提那等起。	由未做而犯。
不得由想而脫罪。	無心的。
制罪。	身業、語業。
三心。	三受。）

第八學處。【81】

“29. Upavassam kho pana kattikapuṇṇamaṃ, yāni kho pana tāni ārañṇakāni senāsanāni, sāsaṅkasammatāni sappatibhayāni; tathārūpesu bhikkhu senāsanesu viharanto ākaṅkhamāno tiṇṇaṃ cīvarānaṃ aññataraṃ cīvaraṃ antaraghare nikkhipeyya, siyā ca tassa bhikkhuno kocideva paccayo tena cīvarena vippavāsāya, chārattaparamaṃ tena bhikkhunā tena cīvarena vippavasitabbaṃ. Tato ce uttarim vippavaseyya, aññatra bhikkhusammutiyā, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

（29. 住了雨安居在咖提咖（雨季第四）月的滿月，在公認具有危險、恐怖的阿蘭若住處，當比丘在如此的住處居住時，（如果）希望，他可以於三衣中隨留一衣放在村舍內。當有某因緣那位比丘可以離該衣而宿，那位比丘最多可以離該衣六夜而宿。假如從那（規定）離宿超過者，除了比丘（僧羯磨）共許外，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第九：「住了雨安居（**upavassam kho pana**）」—此中，「住了雨安居（**upavassam**）」為已經住了雨安居。即是已經住過了雨安居後而說。就如在已成就〔證得〕等，當理解這裡是鼻音的；即是已經入了和住了雨安居之意。

而且這句與「當比丘在如此的住處居住時」這相結合，以此而說成：在入了和住了雨安居，從此之後，在後咖提咖

（雨季第四）月的滿月結束時，在（公認具有危險、恐怖的）阿蘭若住處，……略……可以於三衣中隨留一衣放在村舍內。

此中，「阿蘭若（*āraññakāni*）」一是指一切至少從村莊的帝柱開始以教師弓的五百弓之量的地方所建造的住處。假如是沒有圍籬的村莊，應當從適合圍籬的地方開始測量。

假如寺院是有圍牆或沒有圍籬的，從村莊（到寺院的）一切第一座住處、塔、菩提樹，或經常集會處，應當以通常的道路來測量該（距離），不能以其它道路來作（測量）

【※以其它道路來作（測量），或以非道路來測量，則是不適當的※】。

「公認具有危險（*sāsaṅkasammatāni*）」一由於見到盜賊等駐紮而公認為「有危險」；即是（當）如此自制之意。

由具有恐怖為「具有恐怖（*sappaṭibhayāni*）」，是從見到諸盜賊殺害、掠奪、打人們的情況；即是定置的強力諸怖畏之意。

「可以放在村舍內（*antaraghare nikkhipeyya*）」一在阿蘭若住處周圍的一切方向，可以（將衣）放在自己所喜樂的（托鉢）行處之村莊。

而且有構成可以該（放置）的條件成就。在此，這構成可以該（放置）的條件成就為：入了前雨安居者在大自恣時已行自恣，這是（第）一支；已入了前雨安居，這是第二支；與（村莊離）至少五百弓之量相應的住處，這是第三支，但在不足量或超過牛呼（四分之一由旬）之量則不得此支；凡在行乞食後能夠在食時回〔來〕到寺院，只有這是此處的意趣，而有危險（和）有恐怖，這是第四支。

「有某因緣（*kocideva paccayo*）」一有某原因。

「該衣（*tena civarena*）」一放在村舍內的那件衣。

「離而宿（*vippavāsāya*）」一離開而住。

「假如從那（規定）離宿超過者（**tato ce uttarim vippavaseyya**）」一即六夜以上，假如在該住處第七個明相升起之意。同樣地，（假如）不可能（到達該衣處）時，在進入了村界，到集會堂或某處停留〔住了〕（到明相升起）後，在知道轉起衣後，就可以離去（這即是入村會衣）。

「除了比丘（僧羯磨）共許外（**aññatra bhikkhu-sammutiya**）」一除了僧團給與病比丘的離衣宿（羯磨）共許外，未得該共許，離（衣）超過六夜而宿者，（犯）尼薩者。

在舍衛城，眾多比丘開始，在離衣宿的故事制定。

其餘的當知只與在衣品的第二學處所說的方法（相似）。（「除了比丘（僧羯磨）共許外」，這是在此（學處）的隨制。

非共制〔共通制定〕【※共制〔共通制定〕※】。

非命令的。

在離宿未超過六夜存已離宿超過六夜想和疑者，犯惡作。

在已離宿超過六夜即使存離宿未超過六夜想和疑者，也犯捨心墮。

同樣地，在未捨除、未捨與〔未送人〕等存已捨除、已捨與等想者，也犯捨心墮。

在第七天明相前捨除，以及在第一咖提那學處所說的已捨與〔送人〕等區分，也無罪。

同樣地，在已得共許者在離衣而宿，也無罪。在病癒時應當返回，或者應在該處捨除受持。又有該病或其它病發作〔擾亂〕，所得的羯磨共許是允許的。

在此學處有這四種構成要素：「已受持的衣，未敷展咖提那衣，未得僧團羯磨共許，以及離衣超過六夜而宿。」

等等只與在第一咖提那學處所說的方法。

只有在那裡是以未受持和未淨施而未做，而在此學處是未捨去受持，此是差別。

不得由想而脫罪。 無心的。 由未做而犯。

制罪。 身業、語業。

三心。 三受。）

第九學處。

“30. Yo pana bhikkhu jānaṃ saṅghikaṃ lābhaṃ pariṇataṃ attano pariṇāmeyya, nissaggiyaṃ pācittiyaṃ.”

(30. 凡是比丘，明知要（欲施）向僧團的所得，假如迴入自己者，（犯）尼薩耆洋帕棄替洋。）

在第十：「僧團的（saṅghikaṃ）」—僧團所有的。

凡（欲施）向僧團，即使還未到手，由一（種）方式⁵⁰也是僧團所有的。

「所得（lābhaṃ）」—可得的衣等物品。

「（欲施）向（pariṇataṃ）」—以說出：「我們將布施」；「我們將作」，或者以手勢對僧團傾向而住立。

「假如迴入自己（attano pariṇāmeyya）」—假如在說出：「請布施這個給我」等，使傾向自己。

假如已經布施僧團，就不可以拿取該（所施），只應布施給僧團。

假如諸同法者（出家五眾）或在家者，乃至（自己的）母親所有的（物品欲施）向（僧團）而迴入者，在（迴入）的方便，（犯）惡作；在獲得，（犯）尼薩耆。

在舍衛城，六群比丘開始，在迴施的故事制定。

共制〔共通制定〕。

無命令的。

在迴施疑者，以及在非迴施存迴施想和疑者，以及在欲施向僧團、塔、個人而迴施其它的僧團等者，（犯）惡作。

在無迴施想者；在問：「我們（應當）布施哪裡？」

50 Ekena pariyāyēnāti pariṇatabhāvasaṅkhātena ekena pariyāyena.
(KkvtI2.p.344.)

時，而在說：「凡你們心所信樂處，就布施那裡」；或
「（你們可以布施在）你們的所施法能得受用（處）。」等
時者；以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這三種構成要素：「欲施向僧團的情
況，知道那（情況）而迴入自己，獲得。」

等起等與不與取（學處）相似。

（由想得脫罪。 有心的。 從做（才犯）。
世間罪。 身業、語業。
不善心。 三受。）

第十學處。

第三鉢品。

“Uddiṭṭhā kho, āyāsmanto, tiṃsa nissaggiyā pācittiya
dhammā.

Tatth’āyasmante pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’

Dutiyam’pi pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’

Tatīyam’pi pucchāmi: ‘Kacci’ttha parisuddhā?’

Parisuddh’etth’āyasmanto, tasmā tuṅhī. Evametam
dhārayāmi’ti.

Tiṃsa nissaggiyā pācittiya dhammā niṭṭhitā.”

（尊者們，已經誦（出）三十尼薩耆呀帕棄替呀法了。

在此我問尊者們：「在此是否清淨？」

第二次我再問：「在此是否清淨？」

第三次我再問：「在此是否清淨？」

在此尊者們是清淨的，因此默然。

此（事）我如此（憶）持。）

※在《疑惑度脫》一波提木叉的註釋，尼薩耆的註
釋已結束。

“1. Sampajānamusāvāde, pācittiyam.”

(1. 知而妄語者，(犯) 帕棄替洋。)

在心墮落妄語品第一：「知而妄語者 (sampajānamusāvāde)」—即使在先前知道，(或) 在說的剎那才知道而說妄語者。而且，所謂的說在此是指：以不真實的由身體或語詞表達為真實的，或真實的 (表達為) 不真實的之努力。而且這是在特相義的處格。因此，凡是在知道而說妄語者，在該特相、該因、該緣，(犯) 心墮落。如此當知在這裡和餘處為如此之意。

在舍衛城，哈塔咖 (Hatthaka) 釋迦子開始，在否認後而承認等的故事制定。

共制 [共通制定] 。

無命令的。

為了告上人法而說虛誑 (語) 者，(犯) 他勝。

為了以無根的他勝誹謗而 (說虛誑語) 者，(犯) 僧初餘。

為了以 (無根的) 僧初餘誹謗而 (說虛誑語) 者，(犯) 心墮落。

為了以行失壞誹謗而 (說虛誑語) 者，(犯) 惡作。

以：「凡是住在你的精舍者 (為阿羅漢)」等方式，為了說上人法，而說虛誑 (語)，在 (對方) 知解者，(犯) 偷蘭遮；在 (對方) 不知解者，(犯) 惡作。而只是說虛誑 (語) 者，(犯) 心墮落。

在未經思考而急速說出者，【83】在：「我將說這 [其它]」而說了其它者 (欲說此而誤說彼者)，以及瘋狂者等無罪。

在此 (學處) 有這兩種構成要素：「置身 [向前] 於說謊，以說謊的心對那人表達想說之義的努力。」

等起等與不與取（學處）相似。

（由想得脫罪。	有心的。	從做（才犯）。
世間罪。	身業、語業。	
不善心。	三受。）	

第一學處。

“2. Omasavāde, pācittiyāṃ.”

（2. 辱罵語者，（犯）帕棄替洋。）

在第二：「辱罵語者（omasavāde）」一為諷刺語；即對無論已犯或未犯他勝的比丘以身體、語詞或手勢非在餘處（即現前），以生、名、姓、職業、技術、病、（外）相、煩惱、罪、惡罵，或者以真實或不真實來（表達）辱罵語者，即（犯）心墮落之意。

在舍衛城，六群比丘開始，在辱罵的故事制定。

共制〔共通制定〕。

無命令的。

只以那十（種）罵詈事，（如）以：「這裡有些人是旃陀羅」等方式，在餘處（他不在現場）而罵詈者；以：「你是小偷」、「你是破結者」等，為了以行失壞誹謗而（說虛誑語）者，（犯）惡作。

以：「凡是住在你的精舍者（為阿羅漢）」等方式，為了說上人法，而說虛誑（語），在（對方）知解者，（犯）偷蘭遮；在（對方）不知解者，（犯）惡作。而只是說虛誑（語）者，（犯）心墮落。

在未經思考而急速說出者，【83】在：「我將說這〔其它〕」而說了其它者（欲說此而誤說彼者），以及瘋狂者等無罪。

在此（學處）有這兩種構成要素：「置身〔向前〕於說

Kavkhavitarani

「謊，以說謊的心對那人表達想說之義的努力。」

等起等與不與取（學處）相似。

（由想得脫罪。 有心的。 從做（才犯）。
世間罪。 身業、語業。
不善心。 三受。）

第二學處。